



Изучающие Тору укрепляют мир на земле, ибо сказано: «И Все сыновья твои – ученики Господа, мир прочный у сынов твоих». Прочный мир дарован возлюбившим Тору Твою, не встретят они препятствий на своём пути. Да будет мир в стенах твоих и покой во дворцах твоих.

В этом издании приведены слова Торы.  
Просьба обращаться с ним бережно.

**Редакция еженедельника УРОКИ ЖИЗНИ сердечно благодарит за понимание, поддержку и помощь в подборе материалов авторов и издателей следующих книг:**

© «Пятикнижие и Ѓафтарот». Текст Торы с русским переводом и классическим комментарием «Сончино» (издательство ШАМИР и ГЕШАРИМ).

© «Евреи среди других религий. Современная полемика». Перевел на русский язык и составил Г. Спинадель.

© «Мудрость на каждый день» (издательство КеГос)

© «Еврейские ценности. Морально-этические заповеди на каждый день» Телушкин Й. (издательство ФЕНИКС)

## ТОРА ДЛЯ НАРОДОВ МИРА

*«Б-г сотворил человека праведным» /Когелет 7:29/.*

На протяжении всей истории существования цивилизации все люди в той или иной степени заняты поисками смысла жизни. Что такое человек? Для чего он появился на свет? Мы пытливно пытаемся осознать, что же на самом деле делает нас людьми, а не одним из видов животных на зеленой планете Земля.

Египтяне строили пирамиды, возвеличивая себя и своих божественных повелителей. Китайцы следовали пути Дао или Конфуция, ища смысл жизни в служении отцу или императору. Прошли века. Люди стали использовать порох и электричество. Появилось и эволюционировало понятие «культура». Теперь венцом человеческой деятельности считают достижения науки и техники. Кто-то проповедует культ тела. Однако в результате появляется лишь обычное животное, ориентированное на удовлетворение своих всевозрастающих потребностей, правда, теперь эти потребности всё более изощрены.

Ответ известен: после Потопа, который омыл и очистил весь земной шар, Б-г заповедал Ноаху (Ною) и его потомкам 7 заповедей, следуя, которым человечество выполняет миссию, возложенную на него Творцом.

Рационально обоснованные и исторически подтверждённые моральные наставления должны восприниматься нами, как

Б-жественный Закон. Поэтому они повторно были даны Моисею на горе Синай, когда Б-г раскрылся перед Своим народом Израиля с намерением дать наставление всему человечеству.

Изучая Тору - Книгу книг - дарованную Израиллю, но адресованную всем народам мира, мы изменяем жизнь к лучшему.

Сделайте первый шаг навстречу Творцу – и Всевышний не замедлит с наградой!

***«Из Сиона выйдет Тора, из Ерушалаима – слово Б-га. И рассудит Он народы, и даст поучение многим народам; и перекуют они мечи свои на орала, и копыя свои – на садовые ножницы; не поднимет народ на народ меча, и не будут более учиться воевать» /Йешаягу 2:3,4/.***

## Содержание

### Воскресенье

Недельный раздел Торы .....	8
Мудрость на каждый день .....	13
Евреи среди других религий .....	15
Человек и Закон .....	21
Вечные ценности .....	23
Майсы .....	25

### Понедельник

Недельный раздел Торы .....	27
Мудрость на каждый день .....	31
Евреи среди других религий .....	32
Человек и Закон .....	35
Вечные ценности .....	36
Майсы .....	38

### Вторник

Недельный раздел Торы .....	39
Мудрость на каждый день .....	44
Евреи среди других религий .....	45
Человек и Закон .....	50
Вечные ценности .....	51
Майсы .....	53

### Среда

Недельный раздел Торы .....	54
Мудрость на каждый день .....	57
Евреи среди других религий .....	58
Человек и Закон .....	63
Вечные ценности .....	64
Майсы .....	66

## **Четверг**

Недельный раздел Торы .....	67
Мудрость на каждый день .....	75
Евреи среди других религий .....	76
Человек и Закон .....	79
Вечные ценности .....	80
Майсы .....	82

## **Пятница**

Недельный раздел Торы .....	83
Мудрость на каждый день .....	88
Евреи среди других религий .....	89
Человек и Закон .....	92
Вечные ценности .....	93
Майсы .....	95

## **Суббота**

Недельный раздел Торы .....	96
Мудрость на каждый день .....	98
Евреи среди других религий .....	99
Человек и Закон .....	102
Вечные ценности .....	103
Майсы .....	104

## ЕЖЕДНЕВНОЕ ИЗУЧЕНИЕ НЕДЕЛЬНОЙ ГЛАВЫ ТОРЫ

Согласно еврейской традиции, насчитывающей более 3000 лет, Б-г не только сотворил мир, но и научил свои создания тому, как следует жить в этом мире.

Это Б-жественное учение - Тора.

Еврейское слово *Тора* означает «учение». В широком смысле оно относится как ко всей совокупности классических текстов, так и к отдельным элементам Б-жественного учения, которое Б-г передал через Моше. Оно состоит из письменного документа, который называется Пятикнижием, или Письменной Торой (библейские книги *Берешит, Шмот, Ваикра, Бемидбар и Дварим*), и устного комментария (Устной Торы).

Поскольку Тора учит нас тому, как следует жить, каждому человеку нужно хорошо знать текст и учение Торы. Поэтому Моше ввел практику читать из свитка Торы по субботам и праздникам, а также по понедельникам и четвергам.

Чтобы можно было прочесть все Пятикнижие за год, его текст был разделен на 54 главы. Моше также установил, что раздел, который читают в субботу, следует прочесть семерым людям. Поэтому каждая из 54 недельных глав делится на семь частей.

Основоположник движения Хабад рабби Шнеур-Залман из Ляд (1745-1812) как-то сказал своим последователям: «Нужно жить в ногу со временем», что означает жить согласно недельной главе, которую читают в это время. Иными словами, законы и повествовательные отрывки Торы не следует рассматривать лишь как свод правил и источник исторических сведений. Подходить к ней нужно глубоко лично, как если бы, изучая эти отрывки, мы совершали своего рода духовное восхождение. В этом случае Тора становится нашей личной историей, летописью развития наших отношений со Всевышним.

Книга Дварим  
Недельный раздел Дварим

ВОСКРЕСЕНЬЕ

Глава 1

**1. Вот речи, какие говорил Моше всему Исраэлю на берегу Иардена, что до пустыни, что до степи, против Суфа, между Паран, и между Тофель и Лаван, и Хацерот, и Ди-Загав.**

**2. Одиннадцать дней (пути) от Хорева через гору Сеир до Кадеш-Барнеа.**

в одиннадцати днях пути **От горы Хорев.** Хорев – одно из названий горы Синай. Моше подчеркивает, что после дарования Торы можно было за 11 дней достичь южных границ Святой земли, добравшись до Кадеш-Барнеа. Расстояние между двумя этими точками равно 180-200 км. В 1838 г. известный археолог и путешественник Робинсон прошел по описанному маршруту. Переход совершался на верблюдах и занял ровно одиннадцать дней.

**через гору Сеир** По дороге, проходящей через гору Сеир. Этот путь является самой восточной караванной тропой из всех, ведущих с Синайского полуострова к Кадешу.

**3. И было в сороковом году, в одиннадцатом месяце, в первый (день) месяца говорил Моше сынам Исраэля, во всем, как повелел Господь ему о них;**

в сороковом году Моше обратился к народу с этими словами почти через сорок лет после исхода из Египта. Великий руководитель служил своему народу до последнего дня жизни, так же как Яаков (Берейшит, гл. 49), Йеѓошуа (Йеѓошуа, гл. 24), Шмуэль (Шмуэль I, гл. 12) и Давид (Мелахим I, гл. 2). Слова, произносимые перед самой смертью, оставляют особенно глубокий след в сердцах всех тех, кто внимает им.

в одиннадцатом месяце Иврит: *аштей асар*. Необходимо отметить, что в предыдущем стихе число одиннадцать выражено другим сло-



восочетанием – *ахад асар*. Кениг справедливо рассматривает факт употребления двух разных словосочетаний для обозначения одного и того же числа как одно из многочисленных свидетельств того, что, в отличие от самаритянской версии текста Торы и Септуагинты, ивритский текст Торы дошел до нас в своем первоначальном виде. Он передавался из поколения в поколение вместе с устной традицией, определяющей правила его записи, и никогда не делалось попыток сделать текст Торы более «гладким», красивым и легко читаемым.

#### **4. После того, как разбил Сихона, царя Эмори, обитавшего в Хешбоне, и Ога, царя Башана, обитавшего в Аштарот, в Эдrei.**

**Сихона... и Ога** Эти победы сынов Израиля стали знаком благосклонности Всевышнего: они свидетельствовали о прощении за преступление сорокалетней давности – отказ идти в Страну Израиля – и о готовности Всевышнего помогать им в дальнейших столкновениях с многочисленными и мощными врагами. О разгроме Сихона и Ога постоянно упоминается в книге Дварим, т. к. эти события произошли совсем недавно и воспоминания о них были свежи в народной памяти. Кроме того, поражение, нанесенное двум могущественным царям, подняло авторитет Моше в глазах людей и позволило обратиться со словами поучения ко всей общине сынов Израиля.

**в Эдrei** Место, где был убит Ог (Бемидбар, 21:35). Многие исследователи идентифицируют это место с современным городом Дерья, расположенным в 48 км к востоку от озера Кинерет.

#### **5. На берегу Йардена, на земле Моава начал Моше, разьясняя это Учение, говорить:**

**учение это** «Ивритское слово *Тора* никогда не понималось как «закон». Оно всегда имело значение «учение» (Херфорд). Слово *Тора* иногда используется в значении «моральный закон и нравственное учение», а иногда как определение частного аспекта или некоторой конкретной области знаний, как, например, в Мишлей (1:8): «Тору матери твоей не оставляй». Несколько раз слово *Тора* встречается в тексте Пятикнижия в значении «ряд предписаний, составляющих часть той или иной главы или книги». В тех случаях, когда речь идет

о частном аспекте учения, Тора действительно может пониматься как свод формальных правил, с помощью которых определяются конкретные детали одного из законов. Но гораздо чаще это слово используется в значении «всеобъемлющее учение», и в подобных случаях его нельзя воспринимать как термин, указывающий на формальные постановления, – речь идет о сочетании правил закона и морально-нравственных аспектов.

## **6. Господь, Б-г наш, говорил нам на Хореве так: Довольно вам оставаться у этой горы;**

**Б-г, Всесильный наш** Имя Всевышнего поставлено в начало предложения с целью привлечь внимание народа и придать особую значимость всему последующему изложению. Из всех возможных упоминаний о Высшем Начале именно словосочетание «Б-г, Всесильный наш» оказывает самое сильное воздействие на общество. Так было всегда и во всех поколениях (Дж. А. Смит).

## **7. Обратитесь и отправляйтесь в путь, и идите к горе Эмори и ко всем соседям его на равнине, на горе и в низине, и на юге, и на побережье морском, на землю кнаани и к Леванону до потока великого, потока Прат.**

**к горам** Центральная гористая часть Страны Кнаан.

**эмореев** Общий термин, служащий для обозначения всех народов, проживавших на территории Страны Кнаан в период ее завоевания сынами Израиля (см. Амос, 2:9).

**и на низменности** Иврит: *шфела*. Слегка всхолмленная местность между прибрежной полосой и горными хребтами центральной части Страны Израиля. Один из самых плодородных и удобных для возделывания районов страны.

**и на юге** Южная часть Святой земли получила название Негев – «сухой», поскольку она отличается засушливым климатом (см. комм. к Бемидбар, 13:17).

**и по берегу моря** Равнина вдоль берега Средиземного моря, ширина которой – от 6 до 24 км.

**и к Ливану** Горный хребет в северной части Эрец-Исраэль.

до... реки Евфрат О таких границах Святой земли было сказано Авраѓаму (Берейшит, 15:18).

**8. Смотри, Я дал пред вами землю. Идите и владейте землей, о которой клялся Господь вашим отцам, Авраѓаму, Ицхаку и Якову, дать (ее) им и потомству их после них.**

**страною, о которой поклялся Б-г отцам вашим** Эта фраза встречается в книге Дварим более двадцати раз. Обещание Всевышнего отдать эту землю в наследный удел сынам Израиля благодаря заслугам их предков стало для еврейского народа одновременно и гарантией обретения наследного удела, и знаком непреходящей избранности (см. Берейшит, 12:7, 26:3, 28:13).

**9. И сказал я вам в ту пору так: Не могу я один носить вас;**

**не смогу я один...** Пересказ ситуации, описанной в Бемидбар, 11:14.

**10. Господь, Б-г ваш, преумножил вас, и вот вы сегодня как звезды небесные во множестве.**

**как звезды небесные** Всевышний выполнил Свое обещание, данное Авраѓаму, сделать его потомство столь многочисленным, что его невозможно будет пересчитать, как звезды небесные (ср. Берейшит, 15:5).

**11. Господь, Б-г ваших отцов, да прибавит к вам против того, сколько вас, тысячекратно и да благословит Он вас, как говорил Он вам.**

**Б-г... и благословит вас** Воскликание человека, преисполненного веры (ср. Шмуэль II, 24:3). Моше торопится благословить народ, чтобы произнесенные им слова, полные скрытого упрека, не были истолкованы неверно: он не гневается на сынов Израиля и не ждет того, чтобы жизнь доказала его правоту, обрушив на головы людей всевозможные несчастья. Напротив, он желает, чтобы народ преуспевал во всех начинаниях даже тогда, когда его уже не будет с ними (Хофман). Выражение «Б-г, Всесильный отцов ваших» вошло во все

сборники молитв. Это обращение ко Всевышнему указывает на неразрывную связь с Ним всех поколений сынов Израиля, никогда не прекращавшуюся благодаря постоянному служению. С другой стороны, выражение «Б-г, Всесильный отцов ваших» указывает на неизменность любви Всевышнего к Своему народу и постоянство союза, хранимого Им.

## МУДРОСТЬ НА КАЖДЫЙ ДЕНЬ

Мистические поучения Любавичского Ребе, посвящённые недельным главам Торы, вызывают огромный интерес у его учеников и почитателей по всему миру. Недельные главы Ребе считал неиссякаемым источником обновления, ведь их изучение затрагивает различные аспекты нашей повседневной жизни и позволяет по-новому взглянуть на актуальные сегодня проблемы. Он призывал своих последователей и всех окружающих изо дня в день черпать вдохновение в изучении Торы.

«Мудрость на каждый день» излагает идеи Ребе в ясной, доступной для читателя форме. Книга включает 378 уроков, каждый из которых ежедневно знакомит нас с одной из граней его обширного наследия. Учение Ребе преисполнено любовью к человечеству, оптимизмом и уверенностью в том, что зло и несправедливость рассеиваются как дым, когда мы противопоставляем им доброту и милосердие. Изложенные здесь наставления, неразрывно связанные друг с другом, — это драгоценный источник, который обогатит и изменит к лучшему жизнь читателей этой книги.

## ПЕРВОЕ ЧТЕНИЕ

Моше дождался, когда ему придет время умирать, и лишь тогда обратился к евреям с последними наставлениями. Моше не хотел произносить их до завоевания владений эморейских царей.

### Дар укора

**«После того как он разбил Сихона, царя эморейского, который жил в Хешбоне, и Ога, царя Башанского» (Дварим, 1:4).**

Люди охотнее прислушиваются к упрекам, если прежде получили от того, кто их укоряет, нечто в дар. Упрекая ближнего, мы оказываем ему услугу, поэтому, предваряя духовное благо материальным, мы можем быть уверены, что человек воспримет укор как желание помочь, а не как проявление недоброжелательности.

Своим примером Моше показал нам, что этот принцип остается в силе, даже если человек совершил таков страшный грех, как поклонение золотому тельцу. Нужно предложить ближнему любую возможную помощь, материальную или духовную, чтобы вернуть его на путь истинный.

Помогая другим, мы достаиваемся помощи Свыше в поиске своего жизненного пути. Кроме того, Б-г позаботится об удовлетворении наших материальных потребностей и потребностей наших близких.

## ЕВРЕИ СРЕДИ ДРУГИХ РЕЛИГИЙ

Людам, знающим еврейскую традицию и литературу, известно, что нигде в ней не упоминается о герое Евангелий! Несколько слов у Иосифа Флавия, как показано, являются позднейшей христианской вставкой. А Йешуа, упомянутый в одном из рассказов Талмуда, что ясно из всех подробностей, сходен с евангельским персонажем лишь именем.

Согласно Евангелиям (написанным через много лет после того времени, к которому христианство относит описываемые ими события), жизнь Иисуса вызвала очень сильный резонанс. Будь это так, несомненно, еврейские источники, авторы которых жили в то время, сообщили бы об этом. Для религиозной еврейской литературы характерно и принципиально важно искать Истину, писать обо всем, что заслуживает внимания: праведниках и злодеях, ничего не скрывая.

Поэтому знающим людям понятно: Иисус – собирательный образ, возникший, как само христианство, на еврейской почве в результате привнесения в нее чуждого и противоречивого языческого материала.

Для чего же верным традиции евреям, понимающим, зачем они созданы как народ, зачем послана их душа на эту землю, тратить время на разборки различных мифов? Нет конца фантазиям человека, а от нас требуется работа – исполнение воли Творца, Его заповедей, приближение творения к его Истоку. И, кроме того, зачем целое исследование, детальный разбор этих вымыслов, их сопоставление с нашей традицией и доказательства всех их несоответствий, если достаточно заявить: это миф (или написать маленькую брошюру).

Нет сомнения, лучше бы нам не касаться этих проблем!

И все-таки эта книга необходима. Прежде наших мудрецов силой заставляли принимать участие в диспутах с христианами. Сейчас, казалось бы, можно не спорить. Но, к несчастью, это не так. Как показано в этом сборнике, наш народ, переживший Катастрофу уничтожения физического, религиозного и культурного, потеряв миллионы праведников, тысячи великих раввинов и учителей, сегодня подвергается самой массивной идеологической атаке за всю его историю.

Отпавших, растерянных после Катастрофы людей, насильно оторванных от традиции коммунистическим режимом, легко купить или обмануть красивыми, высокими словами, широкой и нетребовательной улыбкой, внешним теплом, богатой христианской культурой, предложениями возвышенной духовной жизни.

Многие ныне поддались соблазну, служат идолам материальных благ. Однако есть люди, у которых душа не спит, не дает им покоя, ищет высокого. Они могли бы стать гордостью еврейского народа, внести огромный вклад в общее дело исправления мира, приближения к Творцу. Души этих небезразличных людей зачастую и похищают миссионеры.

Защитить украденных у нашего народа детей, не ведающих, независимо от их возраста, таланта, профессиональных достижений и светского образования, где правое и где левое, призван этот сборник. В сети ловцов душ разных религий, вопреки распространенному мнению, попадают и очень интеллектуальные, и одухотворенные, и богатые, и здоровые, и преуспевающие люди.

Эта книга дает им шанс пересмотреть позиции, рассеять эмоциональный туман, осознать, во что они реально верят и в чем их обманом пытаются убедить. И, когда их глаза раскроются, они смогут начать изучать свою, Божественную традицию, познавая теоретически и практически Истину о мире, Создателе, о своем народе и своей душе.



## УРОК 134

Следует обратить внимание и на частое использование имени *Эло-а* (множественным числом которого является имя *Эло-им*), например: «И оставил он Всесильного (*Элоа*), который создал его» (Второзаконие 32:15); «В присутствии Б-га (*Эло-а*) Яа-кова» (Псалмы 114:7). Если адвокаты доктрины Троицы считают воплощением имя *Эло-им*, как они объясняют его замену однокоренным именем *Эло-а*, которое стоит в единственном числе? У Исаии 44:6 мы читаем: «Так говорит Господь, Царь Израиля, и его освободитель Господь духов: Я первый, и Я последний, и кроме Меня нет Б-га (*Эло-им*)». А через одну фразу, Исаия 44:8, написано: «Разве есть Б-г (*Эло-а*) кроме Меня?»

Если истинность доктрины Троицы хотя бы в какой-то зависит мере от формы множественного числа слова *Эло-им*, тогда использование слова *Эло-а*, в единственном числе, опровергает такое утверждение самым решительным образом. Множественное число в имени *Эло-им* показывает, что к Нему относятся абсолютно все атрибуты власти. Этот языковой прием используется и в иных случаях – когда речь идет о чем-то значительном. Например, пророк (Исаия 19:4) употребляет слово *адоним* (господа) вместо *адон* – господин: «В руку жестокого господина (букв. господ)»\*, аналогично и в Исходе 21:29: «Его хозяин (букв. *баалав* – хозяева) тоже должен быть предан смерти».

Писания употребляют слово *элоим* в значении – «боги» – только по отношению к языческим божествам. Так говорят филистимляне о своем божестве Дагоне (Судьи 16:23-24, 1 Царей 5:7). И так же моавитяне говорят о своем боге Кемоше (Судьи 11:24). Если бы миссионеры троицы, утверждая, что употребленное с глаголом единственного числа слово *Эло-им* подразумевает «три персоны», составляющие одного бога, были правы, та же идея была бы верна и по отношению к Дагону и Кемошу. Тогда и образы каждого из них должны были иметь несколько самостоятельных составляющих. Но как в этом случае объяснить слова филистимлян о Дагоне: «Предал бог (элоэну)

\* Адоним используется в этом смысле во многих местах: Бытие, 24:9, 10, 51; 39:2-20, 40:1; 42:30,33; Исход 21:4,6,8; Судьи 19:11,12; Малахия 1:6.

наш» (Судьи 16:24). Здесь тоже глагол (*натан*) стоит в единственном числе, а бог, *элоэну* – во множественном числе? И так же в книге Судей, 11:24: «Разве не получаете вы все, что дает вам Кемош, ваш бог»? Здесь Кемош в единственном числе, а ему соответствует «ваш бог» – *элоэйха* – во множественном числе, буквально «ваши боги», как и в книге Судей, 6:31: «Если Бааль – бог (элоим)».

Некоторые миссионеры объясняют употребление множественного числа по отношению к Дагону и Кемосу тем, что это – собирательные имена многих богов, которым поклонялись в различных местностях. Но это притянутое объяснение годится только для оправдания теологических претензий. Факт, что форма слова *элоим* не означает множественности божественной сущности, был известен еще в древности. Его отражает Септуагинта, переводя слово *эло-им* в единственном числе, как-то Теос – «Б-г».

А вот и еще одна иллюстрация. Некоторые христианские миссионеры пытаются обосновать доктрину Троицы, используя слова пророка Осия 1:7: «Но Я пожалею дом Йеѓуды и спасу их (Израиль) Господом Б-гом их». Если один обещает другому, что сделает что-то с помощью третьего, – говорят они, – значит, первый и третий не идентичны. Отсюда вывод: Б-г, от лица которого произносятся эти слова, – не тот, кто спасет Израиль.

Аргумент это звучит неубедительно. Б-г в Писании нередко говорит о Себе в третьем лице (см. Бытие 18:19, Исход 3:12, 24:1, Числа 19:1-2; Захария 1:12-17). Если бы, как утверждают христианские миссионеры, «Господь их Б-г» означал «Господь их Б-гов», это бы относилось ко всем трем лицам Троицы. В этом случае, кто из них троих давал бы это обещание? Это может быть только Б-г, который говорит о Себе в третьем лице.

Более того, анализируя еврейский текст, мы видим, что имена Б-га отражают различные качества Его проявления, разные способы Его воздействия на мир. Они, соответственно, используются в зависимости от содержания фразы. Поэтому следует читать вышеприведенное предложение из Осии так: «Но Я сжалюсь над домом Йеѓуды и спасу их (Собой) Всемиловитым, их Б-гом Справедливости». Здесь упомянуты оба имени, поскольку божественное имя Господь (четы-

рехбуквенное имя, по-гречески Тетраграмматон)\* передает милосердие Всевышнего, а *Эло-им* – Его справедливость\*\*.

Не обычным оружием войны Б-г спас Йеуду, а Своим оружием, «ангелом Господа»\*\*\*, чтобы навлечь наказание на врагов Йеуды. А теологи миссионерского христианства заявляют, что всякий раз, когда написано «ангел Господа», имеется в виду Иисус. И каждый раз они переводят «этот ангел Господа», хотя на иврите с тем же успехом можно это понимать просто как «ангел Господа», сравни Судьи 2:1, 6:11-22.

Истина в том, что, согласно грамматике, если у второго существительного есть определенный артикль, первое автоматически является определенным, и артикль ему не нужен. Но все имена собственные – определенные, поэтому лишь по контексту можно понять, является первое существительное определенным, или нет. А контекст, везде, где написано *малах Адо-най*, ясно указывает, что эти слова не используются в определенном смысле.

Даже когда слово *малах* (ангел) употреблено в Писаниях с определенным артиклем, определенная личность не подразумевается – имеется в виду тот ангел, который был упомянут в тексте до этого. Ангел всегда безличен, и его имя не обязательно, ибо он – просто «посланник». Именно такое значение вложено в слово *малах* (по-гречески ангелос), которому Б-г, источник всех сил, поручил выполнить некую миссию (1 Хроники 21:16, 27; Захария 1:12-17).

Поэтому пророк Аггей, передающий послание Б-га Израилю, тоже называется *малах Адо-най* – «посланник (ангел) Б-га» (Аггей 1:13), что подчеркивает промежуточную роль пророка. И священник (Малахи 2:7) – «посланник Б-га духов». Ангел, который является Аврагаму, не представляется своим именем. Он лишь передает послание: «Собою клянусь, говорит Б-г» (Бытие 22:16). Б-г посылает ангелов, чтобы они действовали от Его имени, а не от собственного. Поэтому ангел говорит Якову: «Зачем ты спрашиваешь мое имя»

\* На иврите вместо этого имени, произношение которого неизвестно и запрещено, читается как *Адо-най* (Господь) или Ашем – «это Имя».

\*\* См. Раши, Бытие 1:1, который основывается на Берейшит раба 33:4.

\*\*\* См. 4 Царей 19:34-35

(Бытие 32:30)? И Маноаху ангел говорит: «Почему ты спрашиваешь мое имя, если видишь, что оно скрыто» (Судьи 13:18)?\*

Здесь нет указаний на то, что все эти случаи относятся к одному ангелу. Ангелы, которые являлись различным библейским персонажам, действовали только как посланники, несущие слово Творца. А то, что слова посланников можно отнести непосредственно к Создателю, ясно из Исаии, 7:10: «И Б-г опять говорил Ахазу». Ахаз был недостоин такой привилегии, поэтому должен был получить эти слова через пророка Исаию. Но сообщается об этом так, будто Всевышний прямо с ним говорил, потому что посланник представляет того, кто его посылает (см. также 2 Паралипоменон 33:10). Поэтому действие ангела можно относить к Б-гу, который дал посланнику это поручение.

---

\* В некоторых христианских Библиях (как и в русском каноне) это переводят так: «Что спрашиваешь об имени моем? Оно чудно». «Чудно» – вторичное значение, в смысле «непостижимо». И это нельзя понять, как собственное имя ангела. Еврейское слово пели («скрытое», «чудесное») указывает: это имя – вне сферы человеческого познания.

## ЧЕЛОВЕК И ЗАКОН

Что такое иудаизм? Религия евреев и для евреев, скорее всего, ответит большинство людей. Таким он и был в течение последних двух тысяч лет. Но это всего лишь результат некоей оборонительной позиции для выживания и сохранения своей веры и своего народа в условиях постоянных гонений со стороны окружающих держав, гонений как физических, так и духовных. Парадоксально, но иудаизм, являющийся родоначальником и вдохновителем двух мировых монотеистических религий, изначально был обращен ко всему человечеству. И в наше время, в условиях изменившегося общества, появилась возможность вернуться к изначальному плану Творца, обратившегося во время синайского откровения с посланием не только к еврейскому народу, но и ко всему человечеству. Послание это включает в себя, в первую очередь, так называемые «семь законов потомков Ноаха» - заповеди, обязывающие все человечество.

Все больше и больше людей во всем мире оставляют все придуманное и наносное в различных формах служения Б-гу и хотят услышать истинное и незамутненное слово Всевышнего от народа, которому было передано это послание, и который бережно хранил его и пронес неизменным через тысячи лет. Это является и обязанностью еврейского народа – распространять и доносить слово Б-га до всех народов, приближая наступление мессианской эпохи, как сказано: «Тогда будет Господь царем на всей земле и в тот день будет Господь один и имя Его одно».

Известный израильский раввин Моше Вайнер, чувствуя возникшую потребность, собрал и разъяснил «семь законов потомков Ноаха» так, как они описаны и разъяснены в еврейской традиции – в книгах комментаторов и законоучителей прошлых поколений. И так же, как пророк Моше получил повеление записать Тору на семидесяти языках, чтобы она была доступна всем народам мира, мы постарались перевести эту книгу, чтобы донести эти заповеди до наибольшего числа людей.

## УРОК 41

### Убийство

1. Тот, кто толкнул другого в яму, но из нее была возможность выбраться посредством лестницы, а третий убрал лестницу и человек умер в яме, то именно тот, кто убрал лестницу, считается убийцей и подвергается наказанию в суде, как тот, кто привел к смерти своим действием. Но если кто-то, например, выстрелил в другого, нанеся ему смертельное ранение, и была возможность его спасти, то даже если третий помешал спасению, убийцей считается тот, кто выстрелил. Так как именно его действие привело к смерти, в отличие от того, кто толкнул в яму, где была лестница.

## ВЕЧНЫЕ ЦЕННОСТИ

Книга «Еврейские ценности» известного американского раввина Иосифа Телушкина посвящена морально-этическим заповедям. Написанная с юмором, простым и доступным языком, эта книга станет для вас настольным учителем и поможет найти ответы на многие вопросы, касающиеся еврейских ценностей. Самые важные вопросы Иосиф Телушкин рассматривает с опорой на тексты Талмуда и Торы, случаи из жизни великих раввинов и простых людей, предания и библейские сюжеты. Книга содержит 365 глав и рассчитана на изучение в течение года.

### НЕДЕЛЯ 43

### ДЕНЬ 295

### ВОСКРЕСЕНЬЕ

Если вы стараетесь уберечь окружающих от возможных травм – это тоже исполнение законов Торы

Тора учит, что человек, строящий новый дом, должен сделать перила к кровле своей. На Ближнем Востоке крыши домов, как правило, были плоскими; на них было удобно отдыхать. В Торе объясняется, что перила необходимы, «чтобы не навести себе крови на дом твой, если упадет кто-нибудь с него» (Дварим, 22:8).

Опираясь на этот закон Торы, еврейские мудрецы сказали, что нельзя воспитывать злобную собаку и держать шаткую лестницу в своем доме.

Несколько лет назад во время собрания по изучению Торы я попросил аудиторию подумать, какие еще действия предписаны или запрещены этим законом. Я услышал много интересных предложений:

- Не храните в доме заряженного оружия.
- Убедитесь, что в вашем доме нет предметов, опасных для детей.
- Расчистите дорогу от снега перед своим домом.
- Поставьте противопожарную систему.

- Поставьте решетки на окна верхних этажей, чтобы избежать травм и гибели детей.
- Если на окнах вашего дома есть решетки, убедитесь, что они открываются изнутри. Это позволит людям спастись в случае непредвиденной ситуации.

Если вы стараетесь уберечь окружающих от возможных травм, это – тоже исполнение законов Торы. В следующий раз, когда будете расчищать дорогу от снега, знайте, что вы исполняете заповедь Б-жью.



## МАЙСЫ

Хасидская традиция утверждает, что божественное знание коренится в мелочах повседневной жизни. Источником мудрости хасидизма служит сердечная простота. Мудрость жива осознанием святости Творения и безграничности Б-жественного милосердия. Быть мудрым — значит добросовестно и последовательно воплощать это познание в дела любовного служения всему существу. Мудрость сочетает воедино с наивысшими духовными таинствами незамысловатые радости жизни и представления о социальной справедливости во всех ее формах.

В хасидских притчах, как и в самом породившем их мировоззрении, нет ни капли сентиментальности. Хасидские мастера ни на миг не забывали о коварной гордыне, способной запятнать наичистейшие устремления и низвергнуть наивысшие идеалы. Поиск единения с Б-гом слишком серьезное дело, чтобы пытаться его приукрашивать. Хасидские мастера понимали, что вместе с великим знанием и великой любовью приходит великая ответственность, что любые действия должны быть направлены на отстаивание справедливости и защиту обездоленных в нашем жестоком обществе.

Так давайте научимся **читать** и **понимать** эти притчи, полные неиссякаемой энергии, самоотверженного служения и юмора. Дающие человеку понимание того, кем он может стать, если будет достаточно мужествен, если будет стремиться полностью посвятить себя Б-гу.

## 134.

## Ради семейного мира

Однажды в канун субботы, вечером, одна женщина до того заслушалась проповеди р. Меира, что вернулась домой, когда лампы уже успели догореть.

– Ты где это была так поздно? – спрашивает муж.

– Слушала проповедь р. Меира.

Муж, человек, склонный к грубым шуткам, крикнул ей:

– Пусть будет что угодно, но ты не переступишь моего порога, прежде чем не пойдёшь и не плюнешь в лицо этому проповеднику!

И выгнал её из дому.

Прошла неделя, другая, третья. Говорят ей соседки:

– Ты всё ещё с мужем в ссоре? Соберись, пойдём с нами к проповеднику.

Р. Меиру уже было известно об этом случае, и когда женщины пришли, он вышел к ним с повязкой на глазу и спрашивает:

– Не умеет ли кто из вас ячмень на глазу заговорить?

Соседки и говорят тихонько той женщине:

– Иди-ка ты, пошепчи и сплюнь ему в больной глаз – муж и помиритя с тобою.

Женщина направились было к р. Меиру, но подойдя поближе, оробела.

– Учитель, – созналась она, – это неправда я заговорить глаз не умею.

– Ничего, не беда, дочь моя, – успокоил её р. Меир, – ты только плюнь мне в лицо семь раз, я и вылечусь.

Женщина так и сделала.

– А теперь, – заявил ей р. Меир, – иди к своему мужу и скажи: «Ты приказал плюнуть раз, а я целых семь раз плюнула».

– Раби! – взволновались ученики. – Пристойно ли учёному так унижать себя?

– Никакого тут унижения для меня нет, – ответил р. Меир, – упрочение мира между мужем и женой сам Б-г считает великим и святым делом.

## ПОНЕДЕЛЬНИК

### **12. Как мне нести одному вашу тягость, ваше бремя и ваш раздор!**

**как же мне одному...** Моше возвращается к рассказу о том, как управление народом стало для него непосильным делом.

**заботы ваши** Моше упрекает народ за то, что люди были неуступчивы по отношению друг к другу. Из-за этого возникали споры, которые он должен был решать. В данном случае имеет значение не только занятость судьи; количество обращений в суд указывает на морально-нравственное состояние народа. Были люди, которые специально хотели затруднить жизнь Моше, потому что завидовали ему (Сифри).

**тяготы ваши** Ответственность за обеспечение народа водой и продуктами питания, недостаток которых всегда вызывал резкий протест против Моше как руководителя и как пророка, выведшего народ из Египта (Ибн Эзра).

**и распри ваши** Люди часто ссорились, и Моше необходимо было опереться на юридический орган, который мог бы взять на себя как законодательные, так и исполнительные функции.

### **13. Возьмите себе мужей мудрых и проницательных и известных коленам вашим, и я поставлю их во главе вас.**

**выберите себе** В стихе 15-м Тора ясно дает понять, что выбор людей, которые должны были составить некий орган управления народом, не был произведен демократическим путем – он был предоставлен Моше. Сифри отмечает, что все перечисленные свойства, которыми должны были обладать избранные, указывают не столько на их прямое участие во всех делах, сколько на право совещательного голоса. **и знатных** Людей, известных своими заслугами.

### **14. И вы отвечали мне и сказали: Хорошо то, что ты говорил, делать.**

### **15. И взял я глав ваших колен, мужей мудрых и известных, и поставил я их главами над вами: тысячника-**

**ми и сотниками, и пятидесятниками, и десятниками, и смотрителей (назначил я) по коленам вашим.**

**людей мудрых и знатных** Это предложение отличается от стиха 13-го, где среди качеств, которыми должны обладать будущие руководители народа, упоминается «понимание». В рассматриваемом предложении, когда перечисляются достоинства отобранных людей, не сказано, что среди них были «понимающие». Мудрецы Талмуда объясняют это тем, что Моше не смог найти среди сынов Израиля людей, которые, будучи способны принимать участие в руководстве народом, обладали бы всеми необходимыми свойствами. Были отобраны люди мудрые и знающие, а глубокое понимание, сравнимое с тем, которым обладал сам Моше, оказалось недостижимым даже для наиболее способного из них.

**и надсмотрщиками** Представители исполнительной власти, призванные охранять общественный порядок, обеспечивать соблюдение гражданского закона, а также следить за урегулированием отношений между спорящими сторонами в соответствии с постановлениями суда. Некоторые комментаторы считают, что слово *шотер* («надсмотрщик») происходит от слова *штар* («документ»). Если принять это мнение, то слову *шотер* следует приписать следующее семантическое значение: «лицо, приводящее в исполнение указ, изложенный в официальном документе».

**16. И повелел я вашим судьям в ту пору так: Выслушивайте братьев ваших и творите суд праведно между человеком и братом его и его пришельцем.**

**выслушивайте братьев ваших** Букв. «слушайте между братьями вашими». Судья не может заранее принимать точку зрения ни одной из спорящих сторон. Кроме того, он должен принимать во внимание не все, что говорится каждым из спорящих, а только то, что может быть проверено и доказано: часть заявления может быть сочтена верной, а часть того же самого заявления отброшена как бездоказательная или противоречащая имеющимся у суда данным.

**и с пришельцем** Нееврей, присоединившийся к еврейскому народу, приняв на себя обязанность соблюдать все законы Торы и пройдя все необходимые процедуры. Он ни в коем случае не должен быть

ущемлен в правах. «Обеспечение равных юридических прав людей, присоединившихся к еврейскому народу не имеет параллелей в вавилонском законодательном кодексе» (С. А. Кук).

**пришельцем его** Многие комментаторы рассматривают притяжательное местоимение «его», выраженное в иврите местоименным суффиксом, как указание на то, что пришелец всегда находится в зависимом положении и оказывается в той или иной степени подчинения у своих соседей или работодателей. То же самое притяжательное местоимение «его» обретает иной смысловой оттенок в сочетании со словом «брат»: «братом его».

**17. Не лицеприятствуйте в суде, как малое, так и большое выслушайте; не страшитесь никого, ибо суд есть Б-жий. А дело, какое слишком трудно для вас, представьте мне, и я выслушаю его.**

**не давайте никому предпочтения** «Ни при каких обстоятельствах ты не должен выражать участие ни одной из заинтересованных сторон» (Моффатт). Судья должен избегать любых подарков или услуг, которые могут быть похожи на подкуп. Однажды, когда Шмуэль, один из величайших мудрецов Торы, живших в Вавилонии, собирался перейти по бревну неширокую, но быструю реку, незнакомый человек, оказавшийся поблизости, предложил взять его за руку и помочь преодолеть это трудное для пожилого человека препятствие. Перейдя через реку, Шмуэль поинтересовался, кто этот незнакомец, оказавший ему помощь. Оказалось, что это один из истцов, который обратился в его суд, чтобы возбудить дело о нанесении ему материального ущерба. «Друг мой, – сказал ему Шмуэль, – ты лишил меня возможности разбирать твое дело беспристрастно, и я должен отстраниться от рассмотрения и принятия судебного решения по поводу твоего иска» (см. также комм. к Дварим, 16:19).

**как малого, так и великого выслушивайте** Закон должен быть одинаков как для бедного, так и для богатого. У судьи не должно возникать желания принять решение в пользу богатого человека, чтобы снискать его расположение, или в пользу бедного человека, чтобы помочь ему материально. Из этого стиха Торы выводится еще одно положение: рассмотрение дела и принятие судебного решения

относительно незначительной суммы денег или недорого стоящего имущества должны быть в глазах судьи столь же важны, как рассмотрение иска о больших денежных суммах или о дорогостоящем имуществе (Талмуд).

**ибо суд – [в руках] Всесильного** Судья должен ощущать себя представителем Всесильного и рассматривать принятие любого решения в суде как исполнение заповеди. (Ср. Диврей Гаямим II, 19:6: И сказал он судьям: «Смотрите, что вы делаете, ведь не для человека вы судите, а для Б-га, Который с вами в судопроизводстве».) В соответствии с еврейской традицией считается, что те, кто претворяют закон в жизнь и укрепляют моральные основы, опираясь на истину и справедливость, исполняют Б-жественное поручение. «Любой справедливый судья рассматривается как соучастник Творения, действующий вместе со Всевышним» (Талмуд).

**18. И заповедал я вам в ту пору все, что вам исполнять.**

**19. И в путь мы выступили от Хорева, и прошли всю ту пустыню великую и страшную, которую вы видели, по пути к горе Эмори, как повелел нам Господь, Б-г наш, и дошли мы до Кадеш-Барнеа.**

ту пустыню великую и страшную «[Где] змеи ядовитые и скорпионы, где жажда и нет воды» (см. Дварим, 8:15).

**20. И сказал я вам: Вы дошли до горы Эмори, которую Господь, Б-г наш, дает нам.**

**21. Смотри: дал Господь, Б-г твой, пред тобою землю. Взойди, овладей, как говорил тебе Господь, Б-г твоих отцов; не страшись и не бойся!**

## ВТОРОЕ ЧТЕНИЕ

Моше напомнил евреям, что, когда они стояли у горы Синай, Б-г повелел им разрешать все тяжбы с помощью судей. Народ охотно согласился с этим, но руководствовался недостойными соображениями: евреи надеялись, что они смогут влиять на решения суда.

Ноша всегда по силам верблюду

**«Как же мне одному нести тягости ваши, бремя ваше и распри ваши?» (Дварим, 1:12).**

Каждому из нас поручена та же миссия, что и Моше: учиться путям Торы и учить им других, тех, на кого мы можем повлиять. И если мы начнем сомневаться в собственных возможностях, нужно вспомнить, что, когда Моше мучился этим вопросом, Б-г предложил ему определенное решение. Б - г обеспечил нас, также, как и Моше, всем необходимым, чтобы каждый мог исполнить свое предназначение - независимо оттого, насколько трудной и неразрешимой кажется эта задача.

## УРОК 135

Описывая начало пути Моше как пророка, Тора рассказывает:

Ангел Б-га открылся ему в пламени из куста. И увидел Моше: куст пылает огнем, но не сгорает. Сказал Моше: сверну туда, посмотрю на это великое чудо, почему куст не сгорает. Б-г увидел, что Моше свернул посмотреть, и позвал его из куста: Моше, Моше! И ответил он: вот я. Б-г сказал: не ступай сюда, сними обувь с твоих ног, ибо место, на котором стоишь, – земля святая. И сказал еще: Я – Б-г твоего отца, Б-г Авраама, Б-г Ицхака и Б-г Яакова. И закрыл Моше лицо, ибо боялся смотреть на Б-га. Б-г сказал: Я увидел бедствие Моего народа в Египте и услышал его вопль из-за притеснителей, Я познал его боль. И сошел Я спасти его из-под власти Египта, привести его из той страны в страну прекрасную и просторную – страну, текущую молоком и медом: на место кнаанеев, хеттов, эмореев, призеев, хивеев, йевусийцев...

А теперь Я тебя посылаю к фараону, и ты выведешь Мой народ, сынов Израиля, из Египта. И Моше сказал Б-гу: кто я, чтобы идти к фараону, и чтобы вывести сынов Израиля из Египта? Б-г сказал: потому что Я буду с тобой. Вот тебе знание, что Я тебя посылаю: когда выведешь народ из Египта, будете служить Б-гу на этой самой горе. И Моше сказал Б-гу: вот, приду я и скажу сынам Израиля: Б-г отцов ваших послал меня к вам, а они спросят меня: как его имя? И что я им скажу? И Творец ответил Моше: Я – Сущий, пребывающий вечно. И еще сказал: Так скажи сынам Израиля – Вечный послал меня к вам. И еще Б-г сказал Моше: так скажи сынам Израиля – Б-г отцов ваших, Б-г Авраама, Б-г Ицхака и Б-г Яакова, послал меня к вам. Это имя Мое навеки, и это упоминание обо Мне из поколения в поколение. Иди, собери старейшин Израиля и скажи им: Б-г Всесильный, Б-г отцов ваших, открылся мне – Всесильный Б-г Авраама, Ицхака и Яакова, чтобы передать вам: Я вас вспомнил и увидел, что с вами делают в Египте... И они услышат тебя, и придешь со



старейшинами Израиля к царю Египта, и скажете ему: Б-г, Всесильный Б-г евреев, открылся нам. А теперь, с твоего позволения, мы пойдем на три дня пути в пустыню и принесем жертвы Б-гу, Всесильному нашему. (Шмот 3:2-8, 10:16, 18).

Миссионеры Троицы цитируют этот отрывок в доказательство, что «ангел Б-га» – одна из ипостасей триединства. По их мнению, из этого текста якобы следует, что ангел, который является Моше в огне, – это Б-г, который говорит с ним впоследствии. Однако анализ текста скорее свидетельствует о том, что ангел здесь воссоздает лишь огненный образ, который привлекает внимание Моше, а «является» ему, то есть дает о Себе знать и говорит с Моше – сам Б-г. Впрочем, окончательный вывод об этом на основании данного отрывка сделать невозможно.

Однако для нашего обсуждения несущественно, говорит ли Б-г прямо с Моше или через посредника. Даже если поверить, что с Моше говорил ангел, а не Б-г, нужно напомнить, что это все равно – как бы сам Б-г, потому что ангел – посланник и выполняет поручение Б-га. Если в стихе 14 ангел говорит с Моше, то он говорит от имени Б-га. Об этом свидетельствует отказ ангела назвать свое имя, потому что он – лишь посланник, и его имя и личность не имеют значения. Поэтому он и идентифицируется с тем, кто его послал. Но в стихе 14 Б-г Авраама, Ицхака и Якова Свое имя указывает. И тем самым дает понять, что Он – не «синоним» того, что Писания называют «ангел Б-га». В любом случае, «ангела Б-га» никоим образом нельзя считать частью Б-жественной сущности.

Доказывая свою доктрину, миссионеры Троицы ссылаются на фрагменты из книги Йеошуа (22:22) и Псалмов (50:1), где употреблены разные имена Б-га: *Э-ль*, *Э-лоим*, *Адо-най* (четырёхбуквенное Имя). Но там это делается для того, чтобы усилить эффект. Это – не свидетельство «тройственности» Б-га. Эффект усиления строится здесь на том, что имена перечисляются по «восходящей». Первое имя, *Э-ль* – самое общее, второе имя, *Э-лоим*, встречается часто, а третье имя, *Адо-най* – самое специфическое имя Б-га в Писаниях. Обычно с ними связывают определенные качества: *Э-ль* – Могучий, *Э-лоим* – Судья, и *Адо-най* – Милостивый. Их использование, конечно, не

означает никакого разделения в абсолютном единстве сущности Б-га. Этими именами пользуется Давид: «Ибо кто Б-г (Э-ль) кроме Господа (*Адо-най*)? И кто твердыня кроме нашего Б-га (*Э-лоэynu*)?» (2 Царей 22:32). Из этого стиха ясно, что в нем и речи нет ни о каком разделении. Наоборот, задача автора – выразить абсолютное единство Б-га, который по-разному проявляет Себя в мире.

Некоторые христианские миссионеры верят, что указание на три сущности Б-га можно найти у пророка Исаии 63:7-10.

О милости Господа напомним и о славных делах, за все, что даровал нам Господь, за всякое благо дому Израиля, которое даровал по милосердию Своему и по множеству милостей Его. И сказал Он: но они народ Мой, сыновья, которые не изменят, и был Он для них спасителем. В каждой их беде Он сострадал им, и ангел Его присутствия спасал их. В любви Своей и милосердии Своем, он избавлял их и носил их, и возвышал во все былые времена. Но они ослушались и омрачили Его дух святой, и Он стал им врагом, и Сам воевал против них.

При внимательном прочтении отрывка становится ясно, что речь идет об особых Отношениях между Всевышним и Его народом – Он спасает и освобождает Свой народ в период преследований. На разделение Его единой сущности здесь нет и намека. А выражение «ангел Его присутствия» относится к любому из Его посланников, выполняющему в данном случае Его поручение.

## УРОК 41

### Убийство

2. Тот, кто посылает или нанимает людей для убийства (и, скорее всего, даже тот, кто дает заведомо дурной совет, зная, что он может привести к смерти), считается убийцей, но наказание его в руках небес, а не суда. Так же и в случае преступного умысла, который не был осуществлен, т. е. убийство не произошло, – нет наказания в суде, хотя Всевышний, конечно, воздаст ему за преступный умысел.

## ДЕНЬ 296 ПОНЕДЕЛЬНИК

*Не будьте расистом*

Может ли человек верить в то, что все люди созданы «по образу Б-жьему» и одновременно полагать, что некоторые расы ближе к «образу Б-жьему», чем другие?

К сожалению, есть такие люди. История расовой вражды показывает, что многие религиозные люди считали одну расу лучше других. Например, среди членов Ку-Клукс-Клана были христиане, посещавшие церковь. Есть евреи, которые считают, что евреи по своей природе лучше неевреев.

Однако в иудаизме нет места расизму. Например, книга Берейшит учит, что сначала был создан только один человек. Раввины сделали выводы: Б-г создал всех людей от Адама, «чтобы сохранить мир меж людьми, ибо никто не может сказать: «Мой отец выше твоего» (Мишна, Сангедрин, 4:5).

В Торе сказано, что евреи – Б-гом избранный народ. Многие люди считают это утверждение проявлением расизма. Вскоре после того как Гитлер пришел к власти, писатель Бернанд Шоу сказал, что идея о превосходстве арийской расы лишь повторяет еврейское учение об избранности. Предположение Б. Шоу – ужасное искажение фактов. Нацисты старались обосновать идею о превосходстве арийцев для того, чтобы оправдать эксплуатацию и убийство тех, кого они считали хуже себя. В то время как еврейская избранность налагает на евреев особые обязательства. Кроме того, любой человек, независимо от цвета кожи, может принять иудаизм и стать «избранным». Это доказывает, что иудаизм не имеет ничего общего с расизмом. Еврейская традиция учит, что Мессия будет потомком царя Давида, который ведет свой род от Рут, обратившейся в иудаизм (см. Рут, 4:16-17).

Человек, который верит, что все люди произошли от Адама и Евы и созданы «по образу Б-жьему», как сказано в книге Берейшит, не может полагать, что одна раса выше другой. Тора учит, что все мы равны перед Господом. «Не таковы ли, как сыны Ефиоплян, и вы для Меня, сыны Израилевы?» – спрашивает пророк Амос (9:7). Возмож-

но, выражение «религиозный расист» не является оксюмороном, но с точки зрения иудаизма, понятия «религиозность» и «расизм» несовместимы.

## 135.

**Радость в заповедях**

Каждый месяц равви Иаков Иосиф обычно постился по целой неделе, от субботы до субботы. Поскольку он всегда принимал пищу в своей комнате, то никто об этом не знал, кроме племянницы, которая готовила ему еду. В месяц после его встречи с Бааль-Шемом равви Иаков Иосиф постился как всегда, потому что не мог и помыслить, чтобы данное ему повеление – воспрянуть духом – можно было исполнить без умерщвления плоти.

Бааль-Шем тем временем был в поездке; неожиданно он почувствовал: если рав из Царьграда продолжит делать то, что он делает сейчас, то тронется умом. И тогда он погнал коней так быстро, что один из них упал и повредил ногу. Когда Бааль-Шем вошёл в комнату рава, он сказал:

– Мой серый конь повредил ногу, потому что я торопился сюда. Прекрати делать то, что ты сейчас делаешь, и прикажи, чтобы тебе принесли поесть.

Рав поднял глаза, чтобы взглянуть на него, но он уже исчез. Раву принесли пищу, и он поел.

– Твоё занятие, – сказал Бааль-Шем, – печально и уныло. Но Б-жественное Присутствие не нисходит на того, кто печалится в заповедях; оно нисходит на того, кто в заповедях радуется.

## ВТОРНИК

**22. И подошли ко мне все вы и сказали: Пошлем мужей пред собою, и они разведают нам землю и принесут нам ответ, что до пути, по которому нам восходить, и что до городов, к каким нам идти.**

но подошли ко мне все вы

Рассказ о разведчиках и отказе народа идти в Эрец-Исраэль приводится в 13-й главе книги Бемидбар. Но там не хватает некоторых важных деталей, связанных с этими событиями. Подробности, приведенные Моше в этих стихах, позволяют восстановить истинную картину произошедшего. Главная цель Моше в этом рассказе – подчеркнуть, что предложение послать разведчиков, отчет которых стал причиной бунта, исходило от самих сынов Израиля, причем от всех вместе, а не от какой-либо отдельной группы, и было одобрено Моше. Когда Моше обратился ко Всевышнему, чтобы испросить разрешение, Всевышний не запретил сынам Израиля послать перед собой тех, кто сможет, побывав в обещанной им стране, составить ее описание: хорошая она или плохая, сильные или слабые люди живут в ней и в каких городах они поселились – в обнесенных стеной или нет.

**23. И хорошо в глазах моих было это, и взял я из вас двенадцать мужей, по одному от колена.**

и понравилось мне слово это

Моше хотел сказать: «Понравилось мне, но не понравилось Всевышнему». Предложение народа понравилось Моше, потому что он не сразу понял подлинную причину желания сынов Израиля отправить разведчиков. Всевышний, Который знает истинные устремления сердца, видел что народ не столько интересовали стратегические и тактические проблемы завоевания Эрец-Исраэль, сколько возможность проживания на ней. Таким образом, сыны Израиля, попросив отправить разведчиков, не стремились как можно быстрее исполнить волю Творца и завоевать дарованный им удел, а хотели проверить, хорошие ли земли дает им Всевышний. Иными словами, они сомневались в том, что подарок Всевышнего подходит им.

**24. И обратились они, и взошли на гору, и дошли до долины Эшкол, и высмотрели ее.**

и поднялись в горы См. комм. к стиху 7.

и дошли до [долины] потока Эшколь Недалеко от Хеврона (см. Бемидбар, 13:23).

**25. И взяли они в руки свои от плодов земли, и снесли к нам, и доставили нам ответ, и сказали: Хороша земля, которую Господь, Б-г наш, дает нам.**

**26. Но вы не пожелали взойти и прекословили велению Господа, Б-га вашего.**

Недовольство народа

**27. И злоречили вы в шатрах ваших, и сказали вы: По ненависти Господа к нам вывел Он нас из земли Мицраима, чтобы отдать нас в руки эмори, истребить нас. в шатрах ваших** Каждый остался в своем шатре, не желая объединиться вместе с другими для завоевания Эрец-Исраэль. Хорошо известная фраза «По шатрам своим, Израиль» (Мелахим I, 12:16) является призывом к неповиновению, а не к объединению для совместных военных действий (Х. В. Робинсон).

**по ненависти Б-га к нам** Такое неверие во Всевышнего и неблагодарность за все Его благодеяния были спровоцированы сообщением разведчиков, вернувшихся из Страны Кнаан. Однако их тенденциозный отчет не мог служить достаточным основанием для народа, который обладал столь продолжительным опытом общения со Всевышним и ощущения Его постоянной помощи и заботы. Этот рассказ Торы поражает тем, с какой быстротой люди забывают уроки прошлого: спасение, приходящее от Всевышнего в самом безвыходном положении, если народ проявляет веру, и наказание – в случае отказа повиноваться Его приказам. Все это было мгновенно забыто из-за оценки нескольких «экспертов», взявших на себя смелость определять, что должно произойти в еще неизвестной ситуации (Дж. А. Смит).



**28. Куда мы восходим! Наши братья распустили наше сердце, говоря: Народ больше и выше нас, города велики и укреплены до небес, и также сынов великанов мы видели там.**

куда подниматься нам Никто не знает, какие неожиданные препятствия могут встретиться на нашем пути.

великанов видели мы там См. Бемидбар, 13:22.

**29. И сказал я вам: Не сокрушайтесь и не страшитесь их!**

**30. Господь, Б-г ваш. Который идет пред вами. Он будет битву вести за вас, во всем, как делал для вас в Мицраиме на глазах у вас;**

Он сражаться будет за вас Слова ободрения, призванные вдохновить народ. С такими же словами Моше обратился к народу на берегу моря Суф (см. Шмот, 14:14).

на глазах у вас Это выражение несколько раз встречается в книге Дварим. Моше призывает сынов Израиля вспомнить об их опыте общения со Всевышним. Он убеждает народ, пользуясь не логическими доводами, а ссылаясь на факты недавнего прошлого.

**31. И в пустыне, где видел ты, что нес тебя Господь, Б-г твой, как несет человек сына своего, на всем пути, какой вы прошли до прихода вашего на это место.**

что носил тебя Б-г, Всесильный твой Ср. Шмот, 19:4: «... вас же поднял Я на орлиных крыльях и принес вас к Себе».

как носит человек сына своего При описании взаимоотношений Всевышнего и человека Тора часто использует образы, заимствованные из повседневной жизни. В данном случае, стремясь подчеркнуть заботу Всевышнего о Своем народе, она сравнивает Творца с отцом, который поднимает на руки маленького сына, когда тот устает, и бережно несет его (ср. Ѓошеа, 11:1-3). Подобные образы неоднократно встречаются в молитвах, составленных мудрецами Талмуда на основе еще более древних молитв. Так, например, раби Акива составил

молитву «Отец наш, Владыка наш», которая в настоящее время внесена во все сборники молитв.

**32. И в этом не верите вы Господу, Б-гу вашему,**

**и в этом деле Вы не смогли, оперевшись на весь свой прошлый опыт, выстоять в этом испытании.** Для того, чтобы войти в Страну Израиля, нужно было только вспомнить о постоянной защите и поддержке со стороны Всевышнего с того самого момента, когда сыны Израиля пересекли границу Египта. И тем не менее вы не поверили во Всесильного, Б-га вашего.

**33. Который идет пред вами в пути, усмотреть для вас место для вашей стоянки, в огне ночью, чтобы вам указывать путь, по какому идти вам, и в облаке днем.**

**34. И услышал Господь глас ваших речей, и прогневался, и поклялся так:**

Гнев и суд Всевышнего

**35. Никому из этих мужей, сему поколению злому, не видеть земли доброй, которую клялся Я дать отцам вашим;**

**36. Кроме Калева, сына Йефуне, – он увидит ее, и ему дам Я землю, на какую ступил, и его сынам, за то, что он исполнил (долг следования) за Господом.**

Калев См. Бемидбар, 14:24.

**37. Также и на меня прогневался Господь из-за вас, говоря: И ты не придешь туда.**

**прогневался Б-г из-за вас** Всевышний разгневался также и на Моше. Но не потому, что он был неспособен поверить в возможность завоевания Страны Кнаан, а потому, что, будучи руководителем народа, он не сумел поднять его на духовную высоту, достаточную для того, чтобы без сомнений отправиться в Страну Израиля. «И прогневили они [Б-га] у Мей-Мерива, и пострадал Моше из-за них...» (Теѓилим,

106:32). Руководитель несет ответственность за недостатки своего народа (см. также комм. к Дварим 3:26). Никто не стремился вступить в Страну Израиля, как Моше, и никто так страстно не мечтал о ней, как он. Трудно представить себе более суровый приговор для него, чем запрет переступить ее границу. Фраза «Также и на меня прогневался Б-г из-за вас» – свидетельство произнесшего ее, что главная задача его жизни осталась невыполненной» (Р. Г. Моултон). Упоминание о гневе Всевышнего и о том, что Он запретил Моше войти в Эрец-Исраэль, связывает две темы этой главы Торы, превращая ее в цельный рассказ-повествование о грехе разведчиков, о неверии народа и о назначении нового руководителя, который возглавит сынов Израиля в период завоевания Эрец-Исраэль.

**38. Йеґошуа, сын Нуна, стоящий пред тобою, он придет туда; ему крепость придай, ибо он во владение его введет Исраэля.**

**стоящий перед тобой** Идиоматическое выражение, обозначающее человека, беспрекословно исполняющего поручения, подобно верному слуге или рабу.

**его утверди** Букв. «придай ему силы».

### ТРЕТЬЕ ЧТЕНИЕ

Затем Моше напомнил евреям, как они повели себя, услышав отчет разведчиков об их походе в Землю Израиля, они обвинили Всевышнего в том, что Он якобы их ненавидит.

#### Б-жественная любовь

**«И возроптали вы в шатрах ваших, и сказали: По ненависти Господа к нам вывел Он нас из земли Египетской»  
(Дварим,1:27).**

Вплоть до окончательного Избавления, когда не останется препятствий, мешающих полному проявлению благодати Творца, мы можем принять Б-жественную любовь за проявление жестокости. До прихода Машиаха мы должны твердо верить, что Б-г неизменно любит нас, даже если кажется, что это не так. Осознание Б-жественной любви вдохновит нас ответить Ему тем же и исполнять Его вою, насколько это в наших силах. А это, в свою очередь, уничтожит оставшиеся препятствия, мешающие окончательному Избавлению.

## УРОК 136

Ориентируясь на буквальный перевод выражения «ангел Его лица», некоторые христианские миссионеры воспринимают его, как указание, что этот ангел был подобен Б-гу. Далее они говорят, что он, «ангел Б-га» – второе лицо Троицы. Но утверждать, что этот ангел подобен Б-гу, значит – извращать смысл фразы, потому что выражение «Его лицо» подчеркивает здесь принадлежность, и не дает – количественную характеристику. И слово «лицо» (*паним*) используется не в смысле – «подобие» или «образ», а как – «присутствие» (ср. Бытие 4:16; Исайя 59:2, Иона 1:3,10). В этом пассаже «ангел Его присутствия» – просто ангел, на которого Б-г указывает как на Своего эмиссара, и этот эмиссар представляет Его и выражает Его присутствие перед народом Израиля.

В следующем стихе Исайи (63:11) сказано, что Б-г «вложил в него дух святой»: «И вспомнил Его народ древние дни Моше. Где Тот, который поднял их из моря вместе с пастырем стада Его? Где Тот, который вложил в него дух святой?». Отсюда следует, что святой дух подчиняется Б-гу, потому что Он может передать его тем, кого Он избрал. Если бы Он был одним из равноправных ликов триединого бога, Давид не мог бы обратиться к нему – «Не лишай меня Твоего присутствия (имея в виду другую часть Троицы). И не забирай от меня Твой святой дух» (Псалмы 51:13). Слова Исайи (63:16) ясно указывают на абсолютное единство Б-га: «Ибо Ты наш Отец... Ты, Господь, наш Отец, наш Освободитель, от вечности Твое имя».

Из-за ошибки в понимании стиха Исайи, 48:16, те, кто ищет в Библии опоры для своих верований в Троицу, переводят написанное здесь так: «Господь Б-г и Его Дух послали меня». Правильный перевод таков: «А теперь Господь Б-г послал меня и Свой дух». Последние два слова в этой фразе на иврите – *шелахани верухо*. То есть имеются в виду Его посланники: «я и Его дух». Обычно перед объектом переходного глагола в иврите стоит предлог *эт*. Однако довольно часто это правило в Библии не соблюдается. Смотри, например, Исход, 15:9; Судьи, 5:12; Псалмы, 9:5, 20:3-4, 45:4. Фактически, в поэтических частях Библии предлог *эт* вообще встречается редко. Значит, смысл фразы в том, что Всевышний послал Исайю в сопро-

вождении Своего пророческого духа. Никакого упоминания о третьем лице Троицы. Просто Исайя говорит, что его послал Б-г, наделив даром пророчества. Этот дух всегда с Творцом, и Он может наделить им, кого захочет и в любое время, как в Числах, 1:17, 25, 29; Исайя, 42:1,44:3, Йозель, 3:1. Если бы этот дух был частью единой Троицы, как его могли послать отдельно от других членов группы?

И возьму от духа, который на тебе, и возложу на них, чтобы они несли с тобой бремя народа, и не будешь носить один... И отделил от духа, который на нем, возложив на семьдесят человек, старейшин; и когда овладел ими дух, они стали пророчествовать, но недолго... И Моше сказал: О, если бы весь народ Б-га стал пророками, лишь бы Б-г дал им Свой дух (Числа 1:17,25,29).

Из этого отрывка видно, что дух этот не может быть ассоциирован с Б-гом и, тем более – равен Ему.

В подтверждение своих тринитарных взглядов, христианские миссионеры приводят фрагменты из книги Бытие, 18 и 19. И доходят до того, что называют трех ангелов, явившихся Авраѓаму, когда он сидел у входа в шатер в долине Мамрэ, тремя ликами Троицы. Хотя это событие, ввиду его сложности, можно интерпретировать по-разному, версия христианских миссионеров совершенно не поддерживается текстом.

Бытие 18:1 объясняется, как разговор Б-га с Авраѓамом перед приходом трех людей, упомянутых во второй фразе. Но, возможно, первая фраза является вводной, упоминая о разговоре Авраѓама с Б-гом, а потом идет переход к последующему детальному рассказу. Текст Бытия 18 и 19 не дает ясного понимания, в какое именно время Б-г говорил с Авраѓамом прямо и когда вел беседу с ним через ангелов в образе людей. Но это все небольшие проблемы по сравнению с теми, что возникают из-за толкования христианских миссионеров. Их теологические изыскания по поводу этих двух глав обнаруживают совершенную пустоту.

Как уже упоминалось, христианские миссионеры верят, что три человека, которые посетили Авраѓама, были тремя ликами Троицы.

Но какая часть Б-га говорила с Авраѓамом, когда двое из них ушли (Бытие 18:22)? Если эти трое были тремя членами Троицы, как бы мог Б-г сказать: «Ты не можешь увидеть Мое лицо и остаться в живых» (Исход 33:20)? Авраѓам и Сара должны были бы умереть, если бы видели Б-га, Сына и Святого Духа. Ноне умерли, потому что это был не Б-г, а три ангела, в образе людей явившиеся с особой целью. Даже Иоанн указывает на эту ошибку, говоря: «Б-га не видел никто, никогда» (Иоанн 1:18, Иоанн 4:12). Если несколько человек видели этих трех ангелов и не умерли, значит, они не были Б-гом.

Из трех посетителей один был послан Б-гом к Авраѓаму особо. Через него (Бытие 18) Б-г говорит с Авраѓамом. Он сообщает о будущем рождении Исаака и о грозящей двум городам гибели. Например, в стихе 22: «И пошли оттуда люди, и направились к Содому, а Авраѓам все еще стоял перед Б-гом». А в стихе 33 говорится: «И пошел Б-г своей дорогой, когда перестал говорить с Авраѓамом». Посланник Б-га говорит как сам Б-г, поэтому и о нем так сказано. Его личность при этом как бы отсутствует. Это Б-г предвидит события, и поэтому, хотя Писание и рассказывает, как ангелы идут в Содом, Б-г говорит (стих 21): «Я сойду сейчас увижу, поступили ли они согласно воплю, который дошел до Меня, а если нет, Я узнаю».

В книге Бытие (19:1) два человека названы ангелами, буквально – «посланники», а третий, исполнив свою миссию – поговорив с Авраѓамом, в рассказе уже не участвует. Вот почему только о двух посланниках сказано, что они добрались до места назначения. Текст показывает, что их задача – уничтожить Содом, обнаружив своим присутствием там всю меру зла в сердцах жителей города. И не один из этих двух ангелов ни разу не назван Б-гом, как следовало бы ожидать, если бы позиция христианских миссионеров была правильной. Они представлены только агентами Б-га, выполняющими Его повеление. Попросту говоря, они не могут быть Б-гом, если посланы Им с поручением. И ни разу эти два ангела не берут на себя инициативу принятия решений о Содоме. Поэтому они восклицают: «...мы разрушим это место, потому что стал их вопль великим пред Б-гом; и послал нас Б-г уничтожить его» (Бытие 19:3).

Отсюда ясно, что не ангелы решают разрушить Содом и Гоморру, они только выполняют свое поручение. Б-г принимает решения

и посылает их. И нигде Писание не сказано от имени ангелов: «мы услышали их крик» или – «мы пришли по своей инициативе». Они действуют только в границах дозволенного. По контрасту, Б-г в этом повествовании, видимо, через третьего человека, говорит авторитетно. Но этот человек – не Б-г в образе человека, как утверждают христианские миссионеры, но – ангел, принявший человеческий облик. В итоге, Б-г, а не ангелы, принимает решение разрушить злодейские города, как ясно сказано (Бытие 19:24): «И тогда Б-г обрушил дождь на Содом и Гоморру, сера и огонь – от Б-га с неба».

Мессианские теологи заявляют: были две божественные персоны, одна на земле говорила с Аврагамом, другая же находилась в небесах. Но для такой позиции в этом фрагменте нет Никакой грамматической основы. Согласно правилам иврита, первая часть фразы информирует читателя о том, кто вызвал падение серы и огня на эти города; ее вторая часть – служит для усиления, сообщая не только от Кого, но и откуда.

Стих, чтобы не было сомнений, подчеркивает – «от Б-га». Более того, Б-г говорит о Себе в третьем лице и в других контекстах Писания (смотри разобранный выше пример из Осия, 1:7). Это характерный прием для Писаний – повторять имя существительное вместо местоимения. И часто кто-то говорит о себе в третьем лице вместо первого лица. Например, Ламех говорит: «Слушайте мой голос, жены Ламеха» (Бытие 4:23), а не «мои жены». И так же Давид: «Возьми с собой слуг твоего господина» (3 Царей 1:33), вместо того чтобы сказать – «моих слуг». И Ахашверош говорит: «...именем царя» (Есфирь 8:8), а не – от «моего имени». Так же и в нашей фразе сказано «от Б-га», а не «от Него», что соответствует обычному библейскому стилю.

Те самые стихи, которыми тринитарные миссионеры пытаются доказать правоту своих претензий, на деле опровергают теорию существования равнозначных участников троицы. Если бы триединый бог уничтожил Содом и Гоморру, тогда бы их участие обнаружило, что они – не эквивалентны. Сказано в Бытие 19:13: «...мы разрушим это место, потому что велик их вопль перед Б-гом, и Б-г послал нас разрушить его». Значит, эти двое находятся в подчиненном положении у третьего лица троицы, которое отправляет их выполнять его



волю. Претензия на то, что любой из этих трех ангелов или все они были Б-гом, противоречит главам 18 и 19 Бытия.

## УРОК 41

### Убийство

3. А то, что сказано «с животного взыщу», имеется в виду случай, когда человек сделал так, что другой оказался в опасности быть растерзанным животным, но была и возможность спастись. В таком случае это расценивается как такое опосредованное действие, наказание за которое в руках небесного, но не земного суда. Но если связал другого перед животным так, что у того человека не было никакой возможности спастись, и животное его растерзало, хотя это и является опосредованным действием, но, тем не менее, напрямую приведшим к смерти, и наказывает его земной суд.

**ДЕНЬ 297**  
**ВТОРНИК**

*Не будьте неблагодарными*

Если Древний Израиль имел право презирать какой-либо народ, то это были египтяне. Египетское правительство поработило евреев, фараон даже пытался убить всех новорожденных младенцев мужского пола (Шмот, 1:22).

Однако затем Господь наказал египтян и евреи были освобождены. В Торе сказано: «Не гнушайся Египтянином, ибо пришельцем был ты в земле его» (Дварим, 23:8).

Почему Тора запрещает ненавидеть египтян?

Рабби Джозеф Герц, главный раввин Великобритании и выдающийся комментатор Торы XX века, считает: «Евреи должны помнить, что им было позволено стать гостями в Египте, когда в земле Ханаанской свирепствовал голод. Позже египтяне обратились против евреев, но их первоначальную доброту нельзя забывать».

Закон Торы не потерял своей актуальности и в наши дни. Если человек оказал вам какую-либо услугу, но затем ваши отношения испортились, вы не должны забывать добро. Одна моя знакомая считала, что родители отдают предпочтение старшей сестре, а ее недолюбливают. Она была очень сердита на отца с матерью. Но затем у нее родился ребенок. Ей пришлось много раз просыпаться среди ночи, чтобы успокоить или покормить младенца. Только тогда она смогла понять, что родители были очень добры к ней и проявили большую заботу.

Необходимо быть благодарным не только за доброе отношение, но и за интересные идеи, которыми делится с нами другой человек. «Если вы нашли в книге хоть одну мысль, заслуживающую внимания, не высмеивайте главы, с которыми вы не согласны».

Приведу другой пример. Скажем, реформистский раввин оказал влияние на человека, далекого от иудаизма. Этот человек заинтересовался иудаизмом и в конце концов стал ортодоксом. Он может не соглашаться с реформистами или консерваторами, но обязан быть

благодарным всем раввинам, у которых учился. Как учит Талмуд: «Не бросай грязи в колодец, из которого пил» (Бава Камма, 92б).

## 136.

**Разные лица**

Спросил рабби Рафаэль у рабби Пинхаса:

– Отчего лица людей не похожи друг на друга?

Рабби Пинхас ответил:

– Оттого, что человек создан по образу и подобию Б-жьему. Каждый пьёт Б-жественную жизненную силу из иного места. Поэтому все лица – разные.

## СРЕДА

**39. А ваши малые дети, о которых сказали вы, что добычею станут, и ваши сыны, которые не познали ныне ни добра, ни зла, они придут туда, и им дам Я ее, и они ее унаследуют.**

что добычей станут они См. Бемидбар, 14:3,31.

которые не отличают [еще] сегодня добра от зла Речь идет о людях, не достигших возраста, когда у человека появляется общественное сознание.

**40. Вы же обратитесь и отправляйтесь в пустыню по пути к Тростниковому морю.**

по пути к морю Суф См. Бемидбар, 14:25. Трамбулл считает, что этому пути соответствует дорога, ведущая в настоящее время от Суэца к Акабе.

**41. И отвечали вы, и сказали мне: Согрешили мы пред Господом. Мы взойдем и сразимся, во всем, как повелел нам Господь, Б-г наш. И препоясались вы каждый оружием ратным своим, и решились взойти на гору.**

мы пойдем Иврит: *анахну наале*. В иврите личное местоимение ставится рядом с глаголом только в тех случаях, когда хотят подчеркнуть значимость того или иного аспекта или эпизода. «Быстрое изменение настроения большого числа людей характерно для многих ситуаций реальной жизни. Но в данном случае оно было мгновенным, что свидетельствует об отсутствии глубоких переживаний и искреннего раскаяния. Энтузиазм никогда не становился искуплением греха. Люди не способны отдалиться от своих нравственных недостатков, опираясь исключительно на неожиданный порыв чувств» (Дж. А. Смит).

**42. И сказал Господь мне: Скажи им: Не взойдете и не сразитесь, ибо Я не в среде вашей; чтобы вам пораженными не быть пред врагами вашими.**

**43. И говорил я вам, но вы не послушали и прекословили велению Господа, и дерзнули вы, и зошли на гору. и дерзнули подняться** См. Бемидбар, 14:41,44.

**44. И выступил эмори, обитающий на той горе, вам навстречу, и преследовали они вас, как делают пчелы, и разбили вас на Сеире до Хормы.**

**эмореи** В книге Бемидбар основными врагами сынов Израиля названы амалекитяне и кнаанеи. Слово «эмореи» в данном случае используется как общее название всех жителей Кнаана (см. комм. к стиху 7). **как делают пчелы** Такой же образ многочисленности и непримиримости народа использован в книге Йешаягу, 7:18 и в Тегилим, 118:12. **до Хормы** См. комм. к Бемидбар, 14:45.

**45. И возвратились вы, и плакали пред Господом, но не слушал Господь голоса вашего и не внимал вам.**

**и плакали пред Б-гом** «За слезами следует безрассудство, а безрассудство влечет за собой желание спрятаться и скрыться – психология сынов Израиля похожа здесь на психологию ребенка» (Бертолет).

**но не услышал Б-г голоса вашего** Так как плач был вызван не пониманием тяжести совершенного преступления и раскаянием о содеянном, а лишь осознанием того, что грех неизбежно повлечет за собой тяжелые последствия. С точки зрения Торы, даже такой страх перед надвигающимся наказанием считается раскаянием, хотя и неполным. Однако трепет пред Всевышним, вызванный исключительно боязнью за свою жизнь, не всегда является достаточным, чтобы предотвратить наказание. Часто одинаковое поведение людей обусловлено разными причинами. Один поступает правильно только потому, что боится наказания, а другой – потому, что стремится исполнить волю Всевышнего. В глазах Всевышнего различие между такими поступками столь же велико, как расстояние между небом и землей.

**46. И пробыли вы в Кадеш много дней столько дней, сколько пробыли вы. Глава 2**

**в Кадеше** См. Бемидбар, 20:1.

**многие дни** Отрезок времени, о котором идет речь в этом стихе, не определен точно. Комментаторы считают, что сыны Израиля находились в Кадеше двенадцать лет.

**столько же дней, сколько вы провели [раньше]** Иврит: *каямим ашер йешавтем*. Хофман и Драйвер считают это выражение идиоматическим. В семитских языках оно используется в том случае, если человек не может по тем или причинам говорить открыто. Рашбам и Луццатто считают, что в этой фразе содержится указание на отрезок времени, продолжительность которого хорошо известна всем тем, к кому обращается Моше.

## Глава 2

**1. И обратились мы, и отправились в пустыню по пути к Тростниковому морю, как говорил Господь мне, и обходили мы гору Сеир многие дни.**

**по пути к морю Суф** Т. е. по направлению к северо-восточному окончанию Красного моря, к Акабскому заливу.

**и обходили мы гору Сеир** Моше напоминает о продолжительном переходе, единственной целью которого было обойти земли Эдома (см. Бемидбар, 21:4).

**многие дни** 38 лет.



## ЧЕТВЕРТОЕ ЧТЕНИЕ

Затем Моше напомнил евреям, что, услышав, будто Б-г намерен оставить их в пустыне на сорок лет, некоторые из них попытались самостоятельно войти в Землю Израиля. Однако они действовали против воли Всевышнего, и у них ничего не получилось.

### Путь к Избавлению

**«Вы не послушали, и воспротивились повелению Господню, и дерзнули взойти на гору» (Дварим, 1:43)**

Евреи раскаялись в грехе разведчиков и желали войти в Землю Израиля - что здесь было неправильного? Разве мы не учим, что ничто не может устоять перед искренним раскаянием?

Землю Израиля можно было завоевать, только неся с собой Ковчег завета и во главе с Моше. Раскаяние могло стереть прежние грехи, но не могло отменить этих условий. И поскольку евреи не захотели подчиниться Моше и действовали по собственной инициативе, Б-г отверг ее.

Это справедливо и в наше время. Тора четко описывает, как именно произойдет окончательное Избавление. Любые попытки «перепрыгнуть через ступеньку» обречены на неудачу. Как и в любом другом деле, ускорить процесс Избавления можно при одном условии: если наши усилия соответствуют плану Творца. Именно поэтому так важно учить Тору и во всех жизненных обстоятельствах следовать наставлениям ее подлинного знатока.

## УРОК 137

Некоторые теологи христианского миссионерства утверждают, что четырехбуквенное имя Б-га, которое переводится как Господь, относится к Б-гу Отцу. Другие же, наоборот, считают – к Сыну. При этом они верят, что слово *Эло-эйну* (Б-г наш) в Шма, Израэль – «Слушай, Израиль, Господь Б-г наш, Господь один» (Второзаконие, 6:4) буквально означает множественное число – «наши Б-ги». Поэтому переводят этот стих так: «Слушай, Израиль, Господь наши Б-ги, Господь – единство». (В русском каноне перевод ближе к истине – «Слушай, Израиль, Господь Б-г наш, Господь один есть»).

Если бы утверждение миссионеров было верным, имя «Господь» не могло бы относиться по отдельности ни к Б-гу Отцу, ни к Б-гу Сыну, но – ко всем трем лицам Троицы в целом. Но, тогда как бы христианские миссионеры объяснили, что слова «моему господину» в отрывке – «Слово Господа (Тетраграмматон) к моему господину (*адони*): сядь от Меня по правую руку» (Псалмы 110:1), – относится к Иисусу? Если выражение «мой господин» относится ко второму лицу Троицы, Иисусу, кто же – первый «Господин»? И если Тетраграмматон в Шма, Израэль относится ко всей Троице, значит, и здесь (Псалом 110:1) это так. Но тогда слова «моему господину» автоматически исключают Иисуса, потому что он уже включен в первую часть стиха – «Господь». Более того, если второй «господин», Иисус, сидит подле первого «Господа», триединого, или составляющего две трети от него, в любом случае, он не может быть его частью. То, что вне Б-га – не может быть Б-гом.

Теологи миссионерского христианства используют как доказательство своей веры в Троицу и историю борьбы Якова с ангелом. Как и в Бытии 18 и 19 они утверждают: этот эпизод показывает, что Б-г являет Себя в образе человека.

Остался Яков один, и боролся с ним человек до восхода, но увидел, что не одолевает, и дотронулся до его бедренного сустава, и вывихнулся сустав бедра Якова в борьбе с ним. И сказал тот: отпусти меня, ибо наступает восход. Но он ответил, не отпущу, пока не благословишь меня. Тот сказал ему:

«Как твое имя»? Он ответил: «Яков». И сказал ему тот: не Яков должно быть впредь твое имя, а – Израиль, ибо ты боролся с ангелом и людьми, и победил. А Яков спросил: как тебя зовут? Тот сказал, зачем ты спрашиваешь мое имя? И благословил его там. И Яков дал этому месту название Пниэль, ибо «Ангела видел я лицом к лицу и остался жив» (Бытие, 32:25-31).

Как говорилось выше, слово *элоим* может обозначить и ангела. Именно это мы здесь и наблюдаем: «Ангела видел я лицом к лицу и остался жив». Подтверждение этому можно найти у пророка Осии (12:4-5): «И боролся он изо всей силы с духовным существом (*элоим*), так боролся он с ангелом (*малах*) и победил».

Яков назвал это место Пниэль – «Лицо Б-га». Это самое естественное и достойное увековечивание такого события, поскольку в этом названии выражено почтение Тому, кто послал ангела. Важность этого почитания подчеркивается отказом ангела назвать собственное имя, поскольку он – только Его посланник. Он понимает, что называть себя бессмысленно, ибо вся его сила – от Него. Поэтому, борясь с ангелом, Яков, по сути, боролся с Творцом.

Только Его, Творца, и следует славить, но – не Его представителя, который лишь передает послание. Значит, видеть посланника – все равно, что видеть того, кто его послал. Поэтому названием Пниэль Яков мог почтить именно того, кто послал, а не посланника.

Всякая интерпретация, которая предполагает, что Яков видел Б-га, прямо противоречит учению еврейской Библии, в которой Б-г говорит: «Ты не можешь видеть Моего лица, ибо человек не может видеть Меня и жить» (Исход, 33:20). Факт, что Яков видел «*элоим* лицом к лицу», доказывает только то, что он видел не Б-га. Но, поскольку ангел представляет Б-га, отправившего его с поручением, Яков и рассматривает его как Б-га. Вполне понятно, что ангел – не Б-г, который проявляет Себя на земле как человек. Нигде в еврейской Библии нет такой веры.

Употребление по отношению к Б-гу антропоморфизмов и олицетворений совершенно не предполагает, что Он появляется на земле

в человеческом обличе. Это – прославляющие Творца метафоры, позволяющие людям, реагируя на знакомые им языковые обороты, испытать доступные им чувства и переживания.

Мы уже приводили высказывание евангелиста Иоанна – даже он согласен с тем, что Б-г не проявляет себя в человеческом образе. Он патетически подчеркивает невозможность увидеть Б-га (Иоанн 1:18, 1 Иоанн 4:12). Об Иисусе, которого миссионеры троицы называют «воплощенным Б-гом», Иоанн говорит, что он «только сын», функция которого объяснить Б-га (Иоанн 1:18). Он не считает Иисуса Б-гом Израиля, но – ангельским существом, поддерживающим связь между Б-гом и человеком. (Дальнейшую информацию о взглядах Иоанна на Иисуса мы обсуждаем в третьей части этой главы). Для веры в то, что встреча Якова с ангелом свидетельствует о явлении Б-га в человеческом обличе, нет легитимного обоснования.

Теологи миссионерского христианства пытаются найти подтверждение доктрины Троицы и в употреблении множественного числа в стихе: «Сделаем человека по образу нашему...» (Бытие 1:26). Однако попытка эта обнаруживает свою несостоятельность при прочтении следующей же фразы, которая связывает процесс сотворение человека с одним лишь Б-гом: «И сотворил Б-г человека по образу Своему» (Бытие 1:27). В этом стихе глагол «сотворил» в подлиннике стоит в единственном числе. Если бы «сотворим человека» указывало на множественное число, следом бы шло: «И они сотворили человека по их образу». Отсюда ясно, что множественная форма глагола употреблена здесь, как слово *эло-им*, чтобы подчеркнуть власть и силу Творца во всех аспектах Его проявления, множественность Его силы. Так, мы нередко находим, что люди, облеченные властью говорят о себе во множественном числе. Например, Авессалом обращается к Ахитофелю с такими словами: «Посоветуй, что нам делать» (2 Царств 16:20). Контекст демонстрирует, что он сам нуждался в совете, но называет себя – «мы» (смотри также книгу Эзры, 4:16-19).

Форма множественного числа, которую Б-г употребляет, говоря о Себе – это и проявление Его скромности. Творец обращается к Своим творениям, исполнителям Его воли, ангелам: «Сделаем человека по нашему образу». Конечно, Ему не нужна их помощь, но Он прояв-

ляет скромность и вежливость. Создатель связывает их с творением человека. Это учит нас тому, что великий человек должен вести себя скромно и консультироваться с теми, кто ниже его.

Всевышний, как видно из Библии, нередко употребляет слово «мы», обращаясь к Своим небесным придворным (ангелам), как у пророка Исайи 6:8: «И я услышал голос Б-га, который говорил: кого Я пошлю, и кто для нас пойдет?». Иная форма – когда Творец сообщает о Своем действии. Например: «Скрою ли от Авраама, что Я делаю» (Бытие 18:17); «И Он известил Моше о Своих путях, и о делах Своих – сынов Израиля» (Псалмы 103:7); «Ибо Б-г не сделает ничего, не раскрыв Свои советы Своим слугам-пророкам» (Амос, 3:7).

Заблуждение, подобное тому, которое мы разбирали, рассматривая трактовку текста книги Бытие, 1:27, встречается у некоторых теологов миссионерского христианства при прочтении стиха: «Пойдемте, спустимся и смешаем их языки» (Бытие 11:7). И здесь, в девятом стихе, ясно сказано, что смешением языков занимался Б-г, без чьего бы то ни было участия – «... это сделал Б-г, смешав языки всей земли». В этом стихе еврейский глагол «сделал» стоит в единственном числе. Так же, в пятом стихе, в единственном числе говорится о Его сошествии: «И спустился Б-г, чтобы увидеть город и башню». Если бы миссионерская доктрина о множественности «небесных» персон основывалась на грамматической форме слов, частая замена единственного числа на множественное показала бы им, что их учение – безосновательно. Мы спокойно приходим к однозначному выводу: сама Библия разбивает все аргументы о том, что Б-г – не Один.

Сорок пятая глава книги Исайя ясно утверждает, используя Тетраграмматон, что Б-г – Творец и Правитель всего в мире. А шестикратное употребление имени *Эло-им* в этой главе, в стихах (3, 5, 14, 15, 18, 21) показывает, что оба имени – синонимы. Это – проявления одного Б-га. Творец – один. Это выражено первым лицом единственного числа в стихе 12. Оно наглядно демонстрирует, кто подразумевается во фразе «Сотворим человека по нашему образу». Ибо здесь сказано: «Я создал землю, и Я сотворил человека, руки Мои распростирили небеса, и Я – повелитель всего воинства».

О Мессии Б-г говорит: «И поставлю Я над ними одного пастуха, раба Моего Давида, и он будет их пасти. Он будет их кормить, он будет их пастухом. Я Господь буду их Б-гом, и мой слуга Давид среди них: Я, Б-г, сказал так» (Иезекииль 34:23-24). Только Господу будут молиться как Б-гу, а Мессия, как слуга Б-га, живет с людьми. Б-г и Мессия не могут быть равными, ибо только Б-г дает Мессии, как слуге своему, силу и способность править.

## УРОК 41

### Убийство

4. Так же и во всех других случаях, когда была потенциальная возможность спастись, нет наказания от земного суда, но есть от небесного. Например, если столкнул человека в воду, где он мог выплыть, но утонул, или предложил другому отраву, когда тот потенциально мог и не съесть ее, – во всех этих случаях, поскольку действия не обязательно должны были привести к смерти, – наказание в руках небесного суда, но не земного.

**ДЕНЬ 298**  
**СРЕДА**

*Как воспитать в ребенке любовь к правде*

Нельзя обещать ребенку, а потом не дать ему этого, ибо в результате ребенок научится лгать.

– *Вавилонский Талмуд, Сукка, 46б*

Если родители обещают подарок или путешествие, а затем отказываются от своих слов, ребенок испытает разочарование. Если это происходит достаточно часто, малыш решит, что так устроен мир. Он уже не сможет верить людям, когда они говорят, что собираются сделать что-либо для него.

Родители могут сотни раз повторять детям, что лгать нехорошо, но если они ведут себя нечестно, дети последуют их примеру.

В одной талмудической истории, наполненной горьким юмором, Раввины учат, насколько важно научить ребенка быть правдивым:

«Жена (постоянно) мучила Рава. Если он просил ее приготовить чечевицу, она готовила горох. Если он просил гороха, она готовила чечевицу.

Когда его сын Хийа вырос, он стал передавать просьбы отца матери, но говорил все наоборот (если отец хотел чечевицу, он просил мать приготовить горох).

Однажды Рав сказал сыну: “Твоя мать стала лучше”.

Хийа ответил: “Это потому, что я передавал твои просьбы наоборот”.

Рав сказал: “Вот почему люди говорят: “Твой отпрыск будет учить тебя уму-разуму”. Тем не менее больше не делай этого, ибо Танах (важнее мнения людей, а он) учит: “Он приучил свой язык говорить ложь”» (Иеремия 9:4).

Ложь Хийа была безвредной. Однако Рав был готов пожертвовать собственным комфортом, лишь бы вырастить сына честным челове-



ком. Он понимал, что люди привыкают ко лжи и перестают различать ложь во благо и ложь ради личной выгоды.

Талмуд учит, что родители не должны советовать ребенку говорить неправду. Не просите сына или дочь ответить на телефонный звонок: «Папы нет дома».

Если вы что-то пообещали ребенку, сдержите слово ради его души.

## 137.

**Рассказы о нуждах**

Однажды посетил рабби Шнеура один из хасидов и, подробно рассказав о своих проблемах и нуждах, ожидал от рабби совета.

– Ты подробно рассказал о том, что нужно тебе. А зачем нужен ты сам? – спросил его рабби Шнеур.

## ЧЕТВЕРГ

### 2. И сказал Господь мне так:

**3. Довольно вам обходить эту гору, обратитесь к северу. поверните на север** «Сыны Израиля, по всей видимости, представили себе, что, отойдя от юго-западной и южной границ Эдома и приблизившись к юго-восточной части Аравы, они повернут на север и, достигнув восточной границы Эдома, продолжат движение в сторону Моава» (Драйвер). Ср. Шофтим, 11:18.

### 4. А народу повели так: **Вы проходите через предел ваших братьев, сынов Эйсав, обитающих на Сеире, и они устрашатся вас, и вы берегитесь очень:**

**вы проходите у границ** Сыны Израиля вышли из Кадеша, находящегося на западной границе Эдома. Из этого предложения становится понятным, что по тем или иным причинам сынам Израиля не удалось сократить свой путь, пройдя через земли Эдома. Из дальнейшего повествования мы узнаем, что царь Эдома не позволил им пройти через свои земли (см. Бемидбар, гл. 20).

**сынов Эйсав** Восточная часть Эдома была заселена кочевыми племенами, с которыми, по всей видимости, удалось договориться. Они не угрожали войной, как эдумеи, жившие в западной части этой территории. Вне всякого сомнения, эдумеи вступили бы в открытый военный конфликт с сынами Израиля, если бы те попытались пройти через их земли (Рашбам, Луццатто).

**и они бояться будут вас** Западная граница Эдома представляла собой непрерывную цепь естественных препятствий, что позволяло легко пресечь попытку любой армии вторгнуться в пределы этого государства. Восточная граница проходила по степям, и это обязывало царей Эдома пристально следить за тем, что происходит вблизи нее.

### 5. Не вступите в спор с ними, ибо Я не дам вам от их земли, ни на ступню ноги, ибо в наследие Эйсаву дал Я гору Сеир.

**не задевайте их** Букв. «не провоцируйте». Всевышний, знающий каждое сердце, запретил воевать с Эдомом, обещав лишь в далеком будущем отдать удел эдумеев сынам Израиля. Творец отвел каждому народу удел, но не для того, чтобы люди занимались идолопоклонством и грабежом, и ни один из народов мира не останется ненаказанным. Но сыны Израиля не имеют права по своему усмотрению завоевывать земли, принадлежащие другим народам. Б-жественное Провидение отдает владения других народов сынам Израиля, когда переполняется чаша грехов идолопоклонников, как сказано: «Четвертое же поколение возвратится сюда, ибо дотоле не полна еще виновность эморей» (Берейшит, 15:16). Победа сынов Израиля над идолопоклонниками непосредственно связана с духовным уровнем народа, степенью его веры и приверженности Торе, как учению и закону, данному Творцом. Еврейский народ, поднявшись на достаточно высокий духовный уровень, способен недостатки других превратить в благословение для всего мира.

**не дам вам из земли их ни пяди** Сыны Израиля не получили разрешения пройти через земли Эдома даже при условии, что они ничем не будут пользоваться.

**Эйсаву отдал Я** Давид воевал с потомками Эйсава и подчинил их себе, но не захватил их земли (Шмуэль II, 8:14). Позднее, во время правления Йеѓорама, они вновь вернули себе независимость (Мелакхим II, 8:20).

**6. Пищу покупайте у них за серебро и ешьте, и также воду покупайте у них за серебро и пейте.**

**7. Ибо Господь, Б-г твой, благословил тебя во всяком деле рук твоих, знал хождение твое по этой великой пустыне; вот сорок лет Господь, Б-г твой, с тобою, ты не терпел ни в чем нужды.**

**благословил тебя** Сыны Израиля не нуждались в подарках и были способны заплатить за все, что им было необходимо: за воду, еду, одежду, корм для скота.

**предвидя** Иврит: *яда*. Букв. «знал». В данном случае этот глагол

употреблен в значении «заботился». Аналогичное использование этого глагола встречается в Берейшит, 18:19.

## **8. И отошли мы от наших братьев, сынов Эйсава, обитающих на Сеире, от дороги равнинной, от Элата и Эцион-Гевера, и повернули мы, и прошли по пути к пустыне Моава.**

**от пути степного** Имеется в виду дорога на Хеврон, проходящая южнее Мертвого моря.

**от Эйлата** Совр. Акаба.

**от Эцион-Гевера** Это название также встречается в Млахим I, 9:26. Там сказано, что Эцион-Гевер «располагается на берегу Красного моря, в стране Эдом». Флот, который построил Йеѓошафат, разбился в этом месте (см. Мелахим I, 22:49).

**и прошли по пути к пустыне** Ивритское слово *мидбар* не всегда означает «пустыня». Часто оно используется для обозначения мест, куда выгоняют пастись скот. В этом случае слово «пустыня» следует понимать, как «необработанные земли». Сыны Израиля ушли так далеко на восток не только для того, чтобы обойти плодородные земли и густонаселенные районы Эдома и Моава, но также и для того, чтобы не переправляться через ответвления гигантского каньона, служившего границей между этими двумя государствами. Ответвления каньона представляли собой глубокие расщелины с крутыми стенами. Караваны с трудом пересекали их, выбирая самые пологие спуски и подъемы. Известен древний караванный путь, которому арабы присвоили название «хадж». По всей видимости, именно по этой дороге прошли сыны Израиля – перебравшись через огромный каньон, они оказались на восточных землях Моава (Дж. А. Смит).

## **9. И сказал Господь мне: Не враждуй с Моавом и не вступи с ним в ратный спор, ибо Я не дам тебе от его земли во владение; ибо сынам Лота дал Я Ар в наследие.**

**сынам Лота** См. Берейшит, 19:37.

**Ар** Столица Моава (см. Бемидбар, 21:15,28).

**10. Эмим прежде обитали в нем, народ великий и многочисленный, и высокий, как анаким.**

эймим Букв. «устрашающие». См. Берейшит, 14:5.

**11. Рефаим считались они так же, как анаким, а моавим называли их эмим.**

рефаим См. Берейшит, 14:5 и 15:20.

**12. А на Сеире обитали прежде хорим, и сыны Эйсавы изгнали их и истребили их пред собою, и поселились вместо них, как сделал Израэль с землей наследия своего, которую дал Господь им.**

хорей См. Берейшит, 14:6 и 36:20. Как правило, это название переводят как «проживающие в пещерах». Макалистер обнаружил в Гезере следы племен, проживавших в пещерах и пользовавшихся каменными орудиями. Он утверждает, что эти племена не кто иные, как хорей. Дж. В. Джек придерживается другого мнения, считая, что эти следы следует отнести к началу 2-го тысячелетия до н. э., когда на этих территориях проживали племена, находившиеся на высоком для своего времени культурном уровне. Они заселили всю Северную Месопотамию незадолго до того, как семитские племена появились на исторической арене. Прямыми наследниками цивилизации хореев (или хурритов) были хетты, которые переняли у них не только технические навыки, но и религиозные культы, верования и сказания. Хорей заселяли территорию горы Сеир еще во времена Авраама.

**изгнали их** Иврит: *йирашум*. Раши отмечает, что это глагол несовершенного вида и должен переводиться «продолжали изгонять».

**как поступил Израиль** Эти слова относятся к завоеванию Заиордания (см. Бемидбар, гл. 32).

**13. Теперь встаньте и перейдите поток Зеред! – И перешли мы поток Зеред.**

поток Узкое ущелье, пересыхающее летом и наполняющееся стремительно несущимися водами в период дождей.

Зеред См. Бемидбар, 21:12.

**14. А дней, когда шли мы от Кадеш-Барнеа до переправы через поток Зеред, тридцать восемь лет, до скончания всего поколения ратных мужей из среды стана, как клялся Господь им.**

как поклялся о них Б-г См. Бемидбар, 14:21.

**15. И также рука Господа была против них, чтобы истребить их из среды стана до скончания их.**

а также и рука Б-га была на них Всевышний приблизил смерть нерешительных и сомневающихся людей, чтобы ввести новое поколение в Эрец-Исраэль.

**16. И было: когда вымерли все мужи ратные из среды народа,**

**17. И говорил Господь мне так:**

**18. Ты проходишь сегодня предел Моава, Ар,**

**19. И приближаешься ты к сынам Амона. Не притесняй их и не вступи с ними в спор, ибо Я не дам от земли сынов Амона тебе во владение; ибо сынам Лота дал Я ее в наследие.**

когда приблизишься ты к сынам Амона Сыны Амона населяли территорию, расположенную между потоком Арнон и притоком Иордана Ябок.

**20. Землей рефаим считается также она, рефаим обитали на ней прежде, а амоним называли их замзумим.**

замзумим Об этих племенах неизвестно ничего. Ивритский корень *зимзем* имеет значение «жужжать». По всей видимости, название отражает особенности речи этих племен. Некоторые лингвисты считают, что название *замзумим* образовано тем же способом, что и греческое название «барбарои» – «люди с невнятной речью» (Дж. А. Смит).

**21. Народ великий и многочисленный, и высокий, как анаким, и истребил их Господь пред ними, и изгнали они их, и поселились вместо них.**

**22. Как сделал Он для сынов Эйсав, обитающих на Сеире, пред которыми Он истребил хори, и изгнали они их, и поселились вместо них, до сего дня.**

**23. А авим, обитавших в открытых селениях до Азы, кафторим, вышедшие из Кафтора, истребили их и поселились вместо них.**

**авим** Это название встречается только один раз в Йеѓошуа, 13:3, обозначая одно из филистимских племен.

**кафторим** См. Берейшит, 10:14.

**24. Встаньте, отправляйтесь в путь и перейдите поток Арнон. Смотри, Я отдал в руки тебе Сихона, царя Хешбона, эмори, и землю его. Начни овладение и вступи с ним в ратный спор.**

**встаньте** Это предложение является продолжением 19-го стиха. Из книги Бемидбар (21:26) известно, что Хешбон и окружающие территории принадлежали моавитянам, которые отступили оттуда под натиском Сихона.

**25. Сегодня начну наводить страх и ужас пред тобою на народы во всей поднебесной; которые услышат весть о тебе, содрогнутся и затрепещут пред тобою.**

**с сего дня** Т. е. с того дня, когда сыны Израиля пересекли ущелье Арнон, направляясь в Страну Кнаан.

**под всем этим небом** Образное выражение, встречающееся в Торе несколько раз.

**26. И послал я послов из пустыни Кдемот к Сихону, царю Хешбона, с речами мирными, сказать:**

**из пустыни Кдеймот** Это название не удалось идентифицировать ни с одной из известных местностей региона, представляющих со-



бой пустыню или полупустыню. Некоторые исследователи предполагают, что речь идет о пустынном участке, прилегающем к потоку Арнон в верхнем его течении. Позднее то же самое название встречается в перечне городов, отведенных на территории сынов Реувена для проживания левитам. См. Йеѓошуа, 13:18.

**с [такими] словами мира** С мирной просьбой о разрешении пройти через земли суверенного государства на тех условиях, которые будут выдвинуты его царем. Ср. Бемидбар, 21:21.

**27. Дай мне пройти по твоей земле! Дорогой, дорогой пойду, не сойду ни вправо, ни влево.**

**по дороге** Моше в своем обращении к царю Сихону подчеркивает, что народ не рассеется по его земле, а пойдет к намеченной цели – границам Страны Кнаан. В Бемидбар, 21:22 дорога, по которой Моше просит разрешения провести народ, названа «царским путем».

**28. Пищу за серебро продавать будешь мне, и буду есть. и воду за серебро давать будешь мне, и буду пить, только пройти мне ногами моими, –**

**29. Как делали для меня сыны Эйсава, обитающие на Сеире, и моавим, обитающие в Аре, – пока не перейду через Иарден на землю, которую Господь, Б-г наш, дает нам.**

**как поступили со мною сыны Эйсава** Население Эдома не воспрепятствовало движению сынов Израиля через юго-восточные территории своей страны (см. комм. к стиху 4).

**30. Но не изволил Сихон, царь Хешбона, дать нам пройти у себя; ибо ожесточил Господь, Б-г твой, его дух и скрепил Он сердце его, чтобы отдать его в руки твои, как ныне.**

**ожесточил... дух его** Аналогичное выражение употребляется при описании поведения фараона в тот период, когда десять казней обрушились на Египет (см. комм. к Шмот, 7:3). «Всевышний управляет всем, и все происходящие события следует рассматривать как пря-

мое и непосредственное выражение Б-жественной Воли. Но тем не менее люди несут моральную ответственность за все совершаемые ими поступки. Люди не могут роптать по поводу наказаний, выпавших на их долю. Наказания являются результатом преступлений или недопустимых ошибок. Всевышний никогда не ожесточает сердца хороших людей. Это случается только с теми, кто творил много зла» (Харпер).

**и сделал сердце его упорным** Букв. «твердым».

**как это и случилось ныне** На глазах у всего народа.

## ПЯТОЕ ЧТЕНИЕ

Затем Моше напомнил евреям, что, когда подошло время завоевания Земли Израиля, Б-г указал им, с какими народами следует воевать, а с какими - нет.

### Вкус грядущего

**«Не задирайте их, ибо Я не дам вам из земли их ни на стопу ноги» (Дварим, 2:5).**

В духовном плане семь ханаанских народов соответствуют семи эмоциям, тогда как Эдом, Амон и Моав - трем составляющим человеческого разума. То, что Б-г повелел нам завоевать семь племен Ханаана, но запретил вплоть до эпохи Машиаха вторгаться в земли трех других народов, означает, что до тех пор мы в состоянии очистить только эмоции, а не разум. Это связано с тем, что, для того чтобы действительно что-то исправить, необходимо привести в порядок «источник» этого. Поскольку эмоции обычно подвластны разуму, мы можем использовать свой интеллект, чтобы научиться любви и ненависти.

В наши дни нет способа повлиять на собственный разум. Наш интеллект подконтролен сторонам нашей личности, недостижимым для сознания, и инструменты, позволяющие регулировать эти аспекты, все еще не вполне доступны.

По мере приближения эпохи Машиаха свет грядущего становится ярче, и мы можем ощутить вкус будущего благодаря изучению хасидизма. Это учение затрагивает высшие уровни нашей души, поэтому, изучая его, мы можем начать очищение не только эмоций, но и разума.

## УРОК 138

## Влияние Филона на доктрину Троицы

Христианская доктрина о Логосе, «Слове», берет начало в учении Филона (еврея из Александрии). Логос Филона – результат попытки сочетать греческий Логос и некоторые еврейские идеи о природе и роли Б-га во вселенной.

Идеи Филона оказали на ранних христианских теологов большое влияние. Они истолковали их в языческом духе и извратили смысл всего учения. Метафорические фразы, использованные Филоном для объяснения своей концепции Логоса, христианская церковь восприняла буквально, в духе идолопоклонников. Чтобы доказать, что Б-г – триедин, теологи раннего христианства исказили взгляды Филона.

По Филону, Б-г бестелесен, безграничен, абсолютен, в Нем нельзя различить отдельные аспекты и качества. Б-г отдален от мира и не имеет с ним прямой связи\*. Поэтому Филон считал, что между Б-гом и миром есть некое «промежуточное» существо. Этот посредник – «слово» Б-га\*\*. «Слова» отождествляются с ангелами Писаний, Его посланниками, которых Он наделяет силой. Эти силы Филон представляет как единое и независимое образование, называемое Логос – термин, который Филон позаимствовал в греческой философии. Логос становится посредником между трансцендентным, чисто духовным Б-гом и материальным творением, единственной формой, в которой Б-г раскрывает Себя человечеству. Концепция Филона берет начало в платоновских и стоических идеях об отношении Первой Б-жественной силы (Б-га) к миру.

Его система следует за греческим мировоззрением в ее дуализме, где дух – Б-г и материя – мир находятся на разных, противоположных полюсах. Филон пытается решить проблему: как трансцендентный Создатель может быть тесно связан с миром, который Он создал. Филон изображает Логос как орудие творения, инструмент раскрытия Творца и Его действий во вселенной. Учение о Логосе взято из эллинистических источников, а не из Библии. Филон пытается придать своей идее еврейскую форму, отождествляя Разум гре-

\* Филон, Loeb Classical Library, том 5. О снах, стр. 331.

\*\* Там же 333, 373

ческой философии (Логос по-гречески значит «слово» и «разум») с арамейским термином *мемра* («Слово»).

В еврейских источниках, например, в Мишне, мы читаем: «Десятью речениями (маамарот) был сотворен мир» (Авот 5:1). Более широкое использование этого термина можно обнаружить в *таргумим* (арамейских комментирующих переводах) Библии, где в различных случаях используется «Слово (*мемра*) Б-га». *Мемра* – проявление силы Б-га в сотворении мира и Его орудие в действиях в мире, но чаще оно используется в *таргумим* как указание на Б-га, без особых философских или мистических дополнений. Чтобы избежать употребления антропоморфизмов, *таргумим* пытаются использовать термин *мемра* («Слово») как замену имени Б-га – во всех случаях, когда сказанное о Нем, может показаться грубым или вызывающим. Благодаря этим заменам, многие человеческие качества или эмоции, которые Библия связывает с Б-гом, сглаживаются или удаляются, сохраняя чистую духовную концепцию Б-га.

Есть библейские пассажи, в которых слово Б-га для экспрессивности выражения персонифицируется (Исаия 55:11; Псалмы 119:89, 147:15), как и хохма (мудрость) в соответствующей библейской литературе (Притчи 8:1, 9:1-6; Иов 28:12,28). Но внимательному читателю ясно, что эта персонификация в Библии носит лишь образный характер.

Филон, в значительной мере персонифицируя Логос, также делает это не в абсолютном смысле. Для него Логос – представитель Б-га, посредник между человеком и Б-гом. Логос – «Первосвященник, Его первенец, Слово Б-га»\*. Логос объявляет человеку намерения Б-га, действуя в данном случае, как пророк и священник. Благодаря Логосу, человек познает Б-га и поднимает себя к Нему. Логос, безусловно, подчинен Б-гу, находясь между вечным Б-гом и сотворенным человечеством. Он не создан и не извечен.

Слову Его, Его главному посланнику, высшему по возрасту и уважению, Отец всего дал особую прерогативу – стоять на границе и отделять творение от Творца. То же Слово молится

\* там же, стр. 413

Превечному за смертное и действует, как посол правителя к подданному. Он славен своей прерогативой и гордо описывает это словами «и я стоял между Б-гом и тобой» (Второзаконие 5:5) – не несотворенный как Б-г, но и не сотворенный как ты, а посреди, между двумя крайностями, между двумя сторонами\*.

---

\* там же, том. 4, Кто наследник? Стр. 385

## УРОК 41

### Убийство

5. Все вышеперечисленные убийцы, которых, как мы сказали, не осуждает земной суд, тем не менее, могут быть казнены по законам потомков Ноаха, если царь, правитель и т. п. посчитают это нужным. Также и суд, если посчитает это нужным для поддержания порядка в обществе, имеет на это право. И имеют они также право, и даже обязаны наказывать таких убийц другими способами и содержать их в заточении, для того чтобы оградить общество от кровопролития. И даже того, кто пытался убить, но не убил, хотя и нельзя казнить, тем не менее, следует наказывать. А того, кто делает подобное постоянно, а не однократно, разрешается убить любому человеку.

**ДЕНЬ 299**  
**ЧЕТВЕРГ**

*От природы человеку не свойственно сострадание*

Тора учит: «Помысел сердца человека зол от юности его» (Берейшит, 8:21). Это не значит, что человек по природе своей зол. От рождения люди не добры и не злы, но имеют склонность к злу. Такое положение дел налагает на родителей особую ответственность. Они должны воспитать детей хорошими людьми. Как учит Тора, отцу и матери не следует надеяться на то, что их дети по природе своей будут добрыми. Так, например, родители не должны позволять детям дразнить других (см. День 271). К сожалению, дети нетерпимо относятся к тем, кто отличается от них: к тем, кто отстал в развитии, слишком толст, застенчив или неуклюж.

Зачастую дети дразнят сверстников, происходящих из бедной семьи. Это величайшая жестокость. Недавно я читал в газете статью о девочке по имени Венди. Она жила в трейлере и ходила в школу, в которой было много детей из богатых семей. Ее постоянно дразнили. Пренебрежительным комментариям не было конца. «Иди отсюда, обительница трейлера», – сказал ей мальчик, который хотел занять ее место в автобусе. Когда она спросила другую девочку, где та купила такую красивую юбку, то услышала в ответ: «Ну и зачем тебе знать об этом?» А ведь Венди просто хотела начать беседу.

Один из одноклассников дразнил Венди из-за того, что она была бедно одета и жила в трейлере. Он не унимался, и девочка ударила его. Тогда он пожаловался школьным властям. Венди временно отстранили от занятий, а его совсем не наказали за язвительные замечания.

Большинство американцев верят в Б-га. Скорее всего, ученики, дразнившие Венди, тоже не являются атеистами. Но что это значит? Неужели они думают, что Господь одобряет их действия? Или они считают, что Б-г существует, но им безразлична Его воля?

Родители должны научить детей сопереживать страдающим. Если они этого не сделают, то неважно, послали ли они ребенка в школу, обеспечивающую высокий уровень академической успеваемости,



неважно, сколько времени они проводили с сыном или дочерью, — все это не принесет желаемого результата. Кроме того, если дети, о которых рассказано в этой статье, не научились у родителей сочувствию, они вырастут высокомерными, надменными людьми. Талмуд учит:

«Рабби Хийа советовал жене: “Если бедняк подойдет к нашей двери, поспеши дать ему еды, чтобы так же люди поступили с нашими детьми”. Она воскликнула: “Ты проклинаешь наших детей (предполагая, что они могут стать нищими)”. Но Рабби Хийа ответил: “В этом мире все решает колесо (случая)”».

– *Вавилонский Талмуд, Шаббат 151б*

Дети, которых учили Торе и таким текстам, не станут обзывать бедную девочку «обитательницей трейлера» и не будут дразнить ее. Они спросят родителей, нельзя ли ей подарить одежду получше.

Детей необходимо учить таким текстам, потому что сочувствие не является само собой разумеющейся чертой человека.

## 138.

**Ребёнок и вор**

Ребе Зуся из Аниполя отправился повидать своего ребе-наставника, Дов Бера, маггида из Межирича.

– Слышал я, ребе, – сказал Зуся, – будто есть некие Десять Принципов богослужения, я же о них знать не знаю. Вот и пришёл к вам в надежде им обучиться.

– Сам я научить тебя не в состоянии, – ответил Дов Бер, – зато знаю тех, кто очень даже мог бы.

– И кто же это? – удивился ученик.

– Первым трём принципам научишься у ребёнка, а остальным семи – у вора.

И, поскольку ученик всем своим видом показывал полное непонимание, маггид объяснил:

– У ребёнка легко научиться таким трём вещам: веселиться без причины; ни минуты не тратить впустую; громко требовать того, что хочешь. А у вора – таким семи вещам: свершать свою работу втайне; если не кончил дело в одну ночь, возвращаться к нему на следующую; любить братьев по ремеслу; рисковать жизнью ради достижения цели; быть готовым променять всё, что имеешь, на самое, казалось бы, пустячное, однако новое приобретение; не бояться никаких препятствий; быть верным своему ремеслу, не допуская даже мысли о том, чтоб сменить его на другое.

## ПЯТНИЦА

**31. И сказал Господь мне: Смотри, Я начал предавать тебе Сихона и его землю; начинай овладевать, чтобы овладеть его землей.**

**Я начинаю** Отказ Сихона пропустить еврейский народ через свои земли послужил предлогом для Всевышнего, чтобы разрешить сынам Израиля овладеть страной этого царя.

**32. И выступил Сихон нам навстречу, он и весь его народ, на битву к Йааце.**

**и выступил...** на войну См. Бемидбар, 21:23.

**33. И предал его Господь, Б-г наш, нам, и мы разбили его и его сынов, и весь его народ.**

**34. И овладели мы всеми его городами в ту пору, и обрekli мы всякий город: мужчин и жен и детей, не оставили никого.**

**и уничтожили все города** Сыны Израиля, ощущавшие непосредственное Б-жественное Присутствие, воспринимали любого врага, не позволяющего им исполнить Б-жественное повеление, как составшего против Творца. Разъяснение закона, обязывающего полностью уничтожить ханаанские племена, см. комм. к Дварим, 20:18.

**35. Только скот захватили мы для себя, и добычу из городов, которыми овладели.**

**36. От Ароэра, который на берегу потока Арнон, и города, который в долине, и до Гилада не было города, какой оказался бы неприступным для нас. Все предал Господь, Б-г наш, нам**

**не было города** Включая столицу Ар. См. комм. к стиху 9.

**37. Только к земле сынов Амона не приближался ты, ко всему при потоке Йабок и к городам в горах, и ко все-**

**му, что повелел Господь, Б-г наш (неприкосновенным оставить).**

**не приблизился ты** Соответствует предупреждению, которое приводится в стихе 19.

**запретил Б-г Начинать войну или провоцировать этот народ напасть на нас** (см. Дварим, 4:23).

### Глава 3

**1. И повернули мы, и восходили по дороге к Башану, и выступил Ог, царь Башана, нам навстречу, он и весь его народ, на битву при Эдреи**

**и повернули мы** До сих пор сыны Израиля двигались с востока на запад, стремясь приблизиться к берегу Иордана.

**и взошли по дороге к Башану** При движении на север приходится постоянно подниматься (Раши).

**и вышел Ог** См. Бемидбар, 21:33.

**2. И сказал Господь мне. Не страшись его, ибо в руки тебе отдал Я его и весь его народ, и землю его, и поступи с ним, как поступил ты с Сихоном, царем эмори, обитавшим в Хешбоне.**

**не бойся его** Ог принадлежал к потомкам великанов и поэтому был гораздо более устрашающим врагом, чем Сихон.

**3. И дал Господь, Б-г наш, в руки нам также и Ога, царя Башана, и весь его народ, и мы разбили его, не оставив ему ничего.**

**никого не оставив в живых** См. комм. к Дварим, 2:34.

**4. И овладели мы всеми его городами в ту пору; не было города, какого не взяли бы мы у них, шестьдесят городов, всю область Аргов, царство Ога в Башане.**

**всю область Аргов** Возможно, что речь идет о районе, расположенном к югу от Дамаска и к востоку от оз. Кинерет, который в настоящее время известен под названием Эль-Леджа.

**5. Все они города укрепленные, с высокой стеной, воротами и засовами, кроме городов открытых, весьма многочисленных.**

**с воротами** Иврит: *длатаим*. Букв. «двойные двери». Название, свидетельствующее о мощности укреплений города, ворота которого способны выдержать натиск врага, поскольку они вдвое толще обычных.

**с затворами** В оригинале слово употреблено в форме единственного числа (*бриях*). В древности ворота многих укрепленных городов были двойными, однако запирались одним засовом.

**кроме множества городов открытых** Населенных мест сельского типа.

**6. И обрекли мы их, как поступили с Сихоном, царем Хешбона, обрекая всякий город: мужчин, жен и детей.**

**7. А весь скот и добычу из городов мы забрали себе.**

**8. И взяли мы в ту пору землю из рук двух царей Эмори, что по эту сторону Иардена. от потока Арнон до горы Хермон, –**

двух царей эморейских Сихона и Ога.

**9. Цидоним называют Хермон Сирьоном, а эмори называют его Снир**

**называют... Сирьоном...** Сниром Вершина, увенчанная снежной шапкой, поднимается на высоту 2800 м над уровнем моря. Она видна с любой точки на территории Страны Израиля. Ее часто называли Хермон – «величественный пик», или Снир и Сирьон – сверкающий «нагрудник» изо льда, или Леванон – «белая гора» (Стэнли).

**10. Все города равнины и весь Гилад, и весь Башан до Салхи и Эдреи, города царства Ога в Башане.**

**все города на равнине** Расположенные на плато Моав.

**весь Гильад** Высокая холмистая местность, изобилующая крутыми склонами и ущельями, ограниченная на западе Иорданской долиной,

а на севере – глубоким устьем Ярмука. Южным ее окончанием является долина Хешбон. На востоке холмы и возвышенности постепенно переходят в плато Аравийского полуострова.

до Сальхи Город, расположенный на юго-востоке Башана. Построен на крутом холме, представляющем собой естественное укрепление.

### **11. Ибо только Ог, царь Башана, остался из останка рефаим. Вот ложе его, ложе железное это, в Рабате сынов Амона оно: девять локтей его длина и четыре локтя его ширина, по локтю мужа.**

только Ог Тора разъясняет, на каком основании сыны Израиля овладели землями Ога. После смерти Ога рефаим прекратили свое существование как народ.

**колыбель его** Иврит: *эрес*. Возможно, что слово «колыбель» в данном случае эквивалентно слову «ложе». Если придерживаться такого прочтения, легко объяснить, почему в Торе упомянуты размеры постели Ога. После победы над этим царем, его кровать была выставлена на всеобщее обозрение с целью придать народу уверенность в своих силах: каждый мог убедиться в том, что рассказы о размерах поверженного великана не преувеличены. В ближайшем будущем сыны Израиля должны начать войну за завоевание Святой земли, и любое доказательство того, что Всевышний наделил их силой, необходимой для победы над живущими там могучими народами, не может быть излишним. Другое понимание слова *эрес* – «саркофаг». Однако трудно предположить, чтобы царь приготовил себе саркофаг, сделанный из железа. В этом регионе знатных людей погребали в каменных саркофагах.

**в Рабат-Бней-Амоне** Совр. Амман, в 40 км к северо-востоку от Мертвого моря.

**по локтю этого человека** Обычный «локоть» (мера длины) составляет 60 см. Соответственно 9 локтей составляют 3.6 м, а 4 локтя – 2.4 м. Однако из этого не следует, что высота и ширина тела Ога достигала таких размеров: постель человека всегда имеет большие размеры, чем он сам.

**12. И этой землей мы овладели в ту пору; от Ароэра, который у потока Арнон, и половину горы Гилад с ее городами дал я (коленам) Реувена и Гада.**

этой страной От ущелья Арнон до горы Хермон.  
от Ароэра См. Дварим, 2:36.

**13. А остаток Гилада и весь Башан, царство Ога, дал я половине колена Менаше. Вся область Аргов при всем Башане, что называется землей рефаим.**

а остальную часть Гильада Области этого района, которые расположены к северу от реки Ябок.

**14. Йаир, сын Менаше, взял всю область Аргов до предела Гешури и Маахати, и назвал он это по имени своему: Башан – селения Йаира, (как) поныне.**

**Яир** См. Бемидбар, 32:41.

**сын** В данном случае это слово употреблено в значении «потомок». В Диврей ġаямим I, 2:21, 22 сказано, что он был одним из потомков сына Менаше, которого звали Махир.

**до границы Гшура и Маахи** Два арамейских племени. Ср. Берейшит, 22:24, Шмуэль II, 15:8.

**и назвал... по имени своему** См. Бемидбар, 32:41.

**Хавот-Яир** Т. е. «селения Яира». Непостоянные селения кочевников, каждое из которых относилось к одному из кланов.

**доныне** До времени, когда была записана книга Дварим.

## ШЕСТОЕ ЧТЕНИЕ

После этого Моше приободри евреев, напомнив им о сокрушительном разгроме двух эморейских царей.

### Единство

**«Не было города, который был бы сильнее нас» (Дварим, 2:36).**

Единство спасает общество от многих опасностей. Эморейские цари это знали и попытались объединить своих подданных перед лицом угрозы еврейского вторжения.

Однако способность общества достичь единства зависит от того, в какой степени его члены готовы пожертвовать своим эго ради общей цели. Всевышний ждет от евреев полной безоговорочной преданности Б-жественной миссии - и дает нам способность этого достичь. Эморейцы не смогли достичь той же степени единства, что и евреи, и те сумели сокрушить коалицию эморейских городов, выступивших против них единым фронтом.

Видя, какой огромной силой обладает единство, мы должны укреплять его, насколько это возможно. Тем более что, как учат мудрецы Талмуда, наше нынешнее изгнание является следствием беспричинной вражды и разобщенности.



## УРОК 139

В результате философские спекуляции уведут Филона от чистоты библейского учения, вплоть до того, что относится к Логосу как к божественной личности, стоящей выше любого ангела. Он описывает его как «бога» («бога» без определенного артикля, но – не «Б-га»)\*. Филон говорит, что некоторые ошибочно «рассматривают образ Б-га, Его ангела Слово, как Его самого»\*\* , но он считает, что Б-г только «отпечатал Свой образ и даже Слово Свое во всем универсуме, в его идеальной форме»\*\*\*. Логос – орудие, которым Б-г сотворил мир.

Ибо этот человек – старший сын, которого взрастил Отец всего, и везде его называют Его первенцем, и действительно так рожденный Сын следует путями своего Отца, формирует разные виды, глядя на архетипические образы, созданные его Отцом\*\*\*\*.

Но если есть что-то, чему не подобает называться Сыном Б-га, пусть воздействуют на него, чтобы занял свое место под первенцем Б-га, Словом, старшим среди ангелов, как бы их правителем. У него много имен. Его называют Начало (архе), Имя Б-га, Его Слово, Человек, созданный по Его образу, и «тот, кто видит» – и это Израиль... И если мы еще не удостоились считаться сынами Б-га, то можем быть сынами Его невидимого образа, самого святого Слова. Ибо Слово – самый первый созданный образ Б-га\*\*\*\*\*.

Аналогичные идеи есть и в христологической мысли Павла и его последователей (Колоссянам 1:15, Евреям 1:3-4). Метафорические образы Филона повлияли на идеи христианских теологов, усвоивших языческие воззрения, в их попытках определить отношения

---

\* там же, том 5, О снах, стр. 419

\*\* там же, стр. 423

\*\*\* там же, 463

\*\*\*\* там же, том 4, Смешение языков, стр. 45

\*\*\*\*\* там же, 89,91

между природой Отца и Сына. Большая часть терминологии полемики о троице в четвертом веке, где Логос называют сыном, первенцем Б-га, Его образом, Его отпечатком, его подобием и вторым Б-гом, заимствована из этого источника. Но если Филон пользовался этими терминами как метафорами, то раннее христианство понимало и применяло их буквально. Несмотря на преувеличенную персонафикацию Логоса, Филон считал его не более чем посланцем и «министром» Б-га, подобным ангелам.

Тем не менее, Логос Филона чужд иудаизму. Под сильным философским влиянием, Филон в своей концепции об отношениях между Б-гом и человеком подчеркивает посредническую роль Логоса. Но, согласно учению Библии, Б-г, сотворив мир, непрестанно и прямо влияет на мир. Б-г Библии – живой и заботливый, не отстраненное существо греческой метафизики. Для осуществления целей Он пользуется посредниками, но полностью контролирует их.

Посредниками между Б-гом и человеком часто служат священники, пророки и ангелы. Даже Тора была принята через посредника – Моше. Однако Писание учит нас, что прямой контакт с Б-гом всегда открыт. Библия учит, что между Б-гом и человеком никогда не было непреодолимой пропасти: «Близок Б-г ко всем, кто взывает к Нему, кто поистине зовет Его» (Псалмы 145:18).

Точка зрения Филона на Б-га испытала сильное влияние идей Платона. Его Б-г не воздействует прямо на мир, который Он некогда создал. Взгляды Филона и философия стоиков несовместимы с иудаизмом. Учение о Логосе как божественном существе, втором после Б-га, выше всех ангелов, противоречит монотеизму еврейской религии, основанной на Библии. Многие идеи и выводы Филона не коренятся в иудаизме, вбирая множество чуждых концепций.

Почти не оказав влияние на развитие еврейской мысли, Филон, проложил путь ранней христианской теологии, которая позаимствовала у него многое. Это можно обнаружить в литературе отцов церкви, которые тщательно изучали его труды и высоко ценили за учение о Логосе. Его влияние на христианскую доктрину часто отрицают. Логос Филона в какой-то мере независим, но у Павла и автора Евангелия от Иоанна, как и вообще в раннем христианстве, Логос поднялся до статуса божественного существа, которое появляется на

земле в телесной форме. Христианство обязано Филону развитием собственного учения о Логосе, которое достигло пика в изложении концепции Троицы. Но христианские теологи связь с учением Филона не признавали, потому что это противоречило их доктрине о ее Б-жественном источнике.

## УРОК 41

### Убийство

6. Убийство считается таковым и наказывается смертью в суде или от руки небес, без разницы, кем являлся убитый. Мужчина или женщина или ребенок, раб или свободный, нормальный или недееспособный, даже зародыш в утробе матери, – за умышленное убийство любого из них полагается наказание. Это относится и к любому способу убийства (подробно см. выше) и не имеет значения, как был убит зародыш – от удара или от принятия инъекции и т. п. Но если был нанесен удар беременной женщине, в результате которого она ослабла, что привело впоследствии к выкидышу, – не карается смертью в суде, ведь это не было неизбежным следствием его действия, и он не знал о последствиях. Тот, кто нанимает врача для произведения аборта, расценивается как нанимающий людей для убийства и наказание его в руках неба.

**ДЕНЬ 300**  
**ПЯТНИЦА**

*Выразите свою благодарность самым дорогим для вас людям...  
сейчас*

Я знаю людей, которые никогда не выходят из такси и не покидают ресторана, не поблагодарив водителя или официанта и не оставив щедрых чаевых. Но иногда они скупы на слова благодарности для тех, кто очень старается сделать их жизнь счастливой, – супруга, членов семьи и друзей. Они страдают, как я это называю, от «эмоционального запора» – то есть от неспособности высказать свои чувства (любовь, благодарность) тем, кто им особенно дорог.

Рабби Джек Риммер написал замечательное стихотворение, в котором рассказал о том, что добрые слова могут исцелить мир.

*Помнишь день, когда я одолжила твою новую машину  
И вернула ее с царапиной?  
Я думала, ты убьешь меня, –  
Но ты не сделал этого.*

*Помнишь, я настойчиво звала тебя на пляж,  
Ты ответил, что пойдет дождь, так и было?  
Я думала, ты скажешь: «Я же тебе говорил»,  
Но ты не сделал этого.*

*Помнишь, я флиртвала со всеми парнями,  
Чтобы заставить тебя ревновать, и ты ревновал?  
Я думала, ты уйдешь, –  
Но ты не сделал этого.*

*Помнишь, я уронила пирог с голубикой  
На твой новый ковер?  
Я думала, ты будешь меня ругать,  
Но ты не сделал этого.*

*Да, ты многого не делал.  
Но ты мирился со мной, любил и защищал меня.  
Я хотела так много дать тебе, когда ты вернешься с войны,  
Но ты не сделал этого.*

Упражнение. Подумайте, за что вы не поблагодарили близкого человека. В этот Шаббат выразите ему свою признательность.

Шаббат Шалом!

## 139.

**Ремесло р. Меира**

Р. Меир был переписчиком св. книг, и чрезвычайно искусным. Зарабатывая три шекеля в день, он тратил шекель на пропитание, шекель – на одежду, а третий шекель отдавал в помощь неимущим учёным.

Ученики однажды спросили его:

– Учитель, кто же о твоих детях позаботится?

– Псалмопевец говорит, – ответил р. Меир: – «Я был молод и состарился, но не видал праведника оставленного и детей его просящих хлеба». Будут дети мои вести праведную жизнь – господь их не оставит, а если нет, то зачем стану я заботиться (т. е. копить для них) о врагах Б-жьих?

## СУББОТА

**15. А Махиру дал я Гилад.**

**Махиру** См. Бемидбар, 32:40. В данном случае это имя относится к половине колена Менаше, которая поселилась за Иорданом.

**16. А (коленам) Реувена и Гада дал я от Гилада и до потока Арнон, середина реки и предел, и до потока Ябок, рубежа сынов Амона.**

**а колону Реувена** Это и следующее за ним предложения являются повторением стиха 12.

**[проходит] граница** Границей является поток, пересекающий долину. **и до потока Ябок** В верхнем своем течении поток Ябок служит границей территории Амона.

**17. И степь, и Йарден, и предел от Кинерета и до моря степного, Соленого моря, под склонами Писги к востоку.**

**и степь** См. комм. к Дварим, 1:1.

**от Кинерета** Город, получивший свое название по имени оз. Кинерет (см. Йеѓошуа, 11:2).

**до... Мертвого моря** См. Берейшит, 14:3.

**под склонами Или** у отрогов.

**Писги** См. комм. к Дварим, 34:1.

**18. И повелел я вам в ту пору так: Господь, Б-г ваш, дал вам эту землю для овладения ею. Вооружившись, ступайте пред вашими братьями, сынами Исраэля, все ратники.**

**и повелел я вам** Моше обращается к колону Реувена, Гада и половине колена Менаше.

**первыми идите впереди братьев ваших** См. Бемидбар, гл. 32.

**19. Только ваши жены и ваши дети и ваши стада – я знаю, что стада многочисленные у вас – останутся в городах ваших, которые дал я вам;**



**20. Пока не даст Господь места покоя вашим братьям, как вам, и овладеют они также землей, которую Господь, Б-г ваш, дает им за Иорденом; и возвратитесь вы каждый к владению своему, какое я дал вам.**

по ту сторону Иордана См. Дварим, 1:1. В данном случае это выражение относится к западному берегу реки.

**21. И Йеѓошуа заповедал я в ту пору так: Глаза твои видят все, что содеял Господь, Б-г ваш, двум этим царям, такое сделает Господь со всеми царствами, куда ты переходишь.**

А Йеѓошуа повелел я В 32-й главе книги Бемидбар ни слова не говорится о том, что Моше обратил внимание Йеѓошуа на чудесную помощь, которую Всевышний оказал народу с целью убедить его в том, что и при завоевании Святой земли сыны Израиля не будут оставлены Творцом. Это объясняется тем, что в книге Бемидбар описание поражения Ога и Сихона не связывается напрямую с приготовлениями к переходу через Иордан для того, чтобы начать завоевание Святой земли.

**22. Не страшитесь их, ибо Господь, Б-г ваш, Сам битву ведет за вас.**

## СЕДЬМОЕ ЧТЕНИЕ

После этого Моше напомнил евреям, как колена Реувена и Гада просили отдать им завоеванные земли к востоку от Иордана. Моше согласился исполнить их просьбу, с условием, что, когда начнется завоевание Земли Израиля к западу от Иордана, они пойдут все главе еврейских войск.

### Искусство самопожертвования

#### **«Первыми ступайте вперед братьев ваших» (Дварим, 3:18)**

Завоевание Земли Израиля соответствует внутреннему покорению животных аспектов нашей личности. Сила, ведущая нас на эту битву (наше «внутренние Реуен и Гад»), - способность рисковать своей жизнью во имя принципов.

В обычной жизни достаточно помнить, что мы готовы пожертвовать жизнью ради своих убеждений и что любая угроза нашей Б-жественной миссии является покушением на наши принципы. В этом случае сдерживать свои животные порывы будет гораздо проще.

Однако, когда вызов брошен еврейскому образу жизни в целом, нужна не только память о готовности пожертвовать жизнью за свои убеждения, но и настоящая готовность отстаивать их, невзирая на любые уговоры, насмешки и принуждение. Наши «внутренние Гад и Реуен» должны ринуться в бой и разгромить врага.

Используя эти внутренние силы, мы приближаем истинное окончательное Избавление еврейского народа и всего человечества.

## УРОК 140

## Доктрина Троицы и Новый Завет

Доктрина Троицы нигде, ни коим образом не фигурирует в еврейской Библии. Иисус и его первые последователи не провозглашали ее существование. Слова Иисуса ясно показывают: он никогда не провозглашал, что он – Б-г или часть Б-га. Иисус говорил о своем Отце в небесах как о Б-ге (Иоанн 20:17), наделяя Его абсолютной властью, знанием и величием (Матфей 20:23, Марк 13:32, Иоанн 14:28).

Иисус, конечно, не был равен Б-гу и не считал себя Ему равным, открыто признавая, что есть вещи, которые ни он, ни ангелы не в состоянии постичь. И только Б-г знает об этом: «Но о дне этом и часе не знает никто, ни ангелы в небе, ни Сын, а лишь Отец» (Марк 13:32). Более того, когда ему было трудно, он выражал покорность Б-гу, моля о помощи: «Отец, если есть на то воля Твоя, да минует меня чаша сия, но пусть исполнится Твоя воля, а не моя» (Лука 24:22). Разве сочетаются эти слова из Нового Завета с претензией на то, что Иисус – тождественен Б-гу «по сути и силе»?

Если же читатель полагает, что этого недостаточно, чтобы представить истинное учение Евангелий о Троице, пусть прочтет другие слова Нового Завета, которые приписываются Иисусу (Матфей 12:31,32):

Посему говорю вам: всякий грех и хула простятся человекам, а хула на Духа не простится человекам. Если кто скажет слово о Сыне Человеческом, простится ему; если же кто скажет о Духе Святом, не простится ему ни в сем веке, ни в будущем.

Поэтому мы резонно заключаем, что Иисус, если его нужно отождествить с «Сыном человеческим» (Иоанн 8:28), не эквивалентен по статусу со «Святым духом».

В Матфее 20:20-23 мать сыновей Зеведея просит Иисуса, чтобы ее сыновья заняли почетные позиции справа и слева от него в его царстве. Иисус объясняет ей, что такие решения принимает не он, а его Отец: «...но дозволить сесть от Меня по правую сторону и по левую

– сие не от Меня зависит, но (почетное место займет) тот, кому уготовано (оно) Отцом Моим». Разве это высказывание иллюстрирует равенство всех членов Троицы?

Матфей 24:35-36 и Марк 13:32 декларируют: «Небо и земля прейдут, но слова мои не пройдут. О дне же том и часе никто не знает, ни Ангелы небесные, а только Отец Мой один». Что же, разные части Троицы держат секреты друг от друга? Как могут Отец и Сын быть одной сущностью, если Отец знает то, о чем не ведает Сын?

Подобным образом, на вопрос, восстановит ли он «в это время» царство Израиля (Деяния 1:6), Иисус отвечает: «не ваше дело знать времена или сроки, которые Отец положил в Своей власти» (Деяния 1:7). Следует ли нам считать, что кто-то из «эквивалентных партнеров Троицы» обладает силами и знаниями, которых нет у других?

Лука (2:52) говорит: «Иисус же преуспевал в мудрости и возрасте и в любви у Б-га и человеков». Неужели между членами Троицы есть более и менее любимые и доверенные? Нуждался ли Иисус, совершенный богочеловек, в усилении по отношению к Б-гу или двум третям Б-га?

У Иоанна 5:30 (смотри также Иоанн 6:38) Иисус признает: «Я ничего не могу творить Сам от Себя. Как слышу, так и сужу, и суд Мой праведен; ибо не ищущу Моей воли. Но – воли пославшего Меня Отца». Значит, одни – выше, а другие – ниже? Даже если их воля проявляется по-разному («Я не ищущу моей собственной воли»), они без вопросов подчиняются велениям других («воли пославшего Меня»)? Иисус, согласно Иоанну, признается в том, что подчиняет свою волю, но, согласно доктрине о Троице, они должны обладать единой волей. Следует ли одному из партнеров Троицы подавлять или навязывать свою волю – другим?

В Евангелии от Иоанна 8:28-29 Иисус говорит:

Когда вознесете Сына Человеческого, тогда узнаете, что это и что ничего не делаю от Себя, но как научил Меня Отец Мой, так и говорю. Пославший Меня пребывает со Мною; Отец не оставил Меня одного, ибо Я всегда делаю то, что Ему угодно.

Значит, у участников Троицы разное знание, которое они сообщают другим частям, когда те ведут себя подобающим образом?

Иоанн (14:28) цитирует Иисуса: «иду к Отцу, ибо Отец Мой более Меня». Разве это равенство всех частей Троицы?

У Иоанна (14:31) Иисус говорит: «как заповедал Мне Отец, так и творю». Можем ли мы заключить, что Сын без санкции Отца не имеет авторитета?

Иисус, согласно Иоанну (20:17), признает, что он – не равноправный партнер Троицы. Об этом свидетельствуют его слова Марии Магдалине: «восхожу к Отцу Моему и Отцу вашему, и к Б-гу Моему и Б-гу вашему».

В Послании к Евреям (5:8), совершенный богочеловек благодаря страданиям научился послушанию: «однако страданиями (приобрел) навык послушания». Почему же Иисусу пришлось учиться послушанию, если Он – Б-г? И кому он должен подчиняться? Значит, равнозначные члены Троицы не обладают одинаковой авторитетностью?

## УРОК 41

### Убийство

7. «Живой душой» считается зародыш с возраста сорока дней, и прерывание беременности до этого срока, хотя и запрещено и небеса «взыскивают за его душу», тем не менее, не наказывается в земном суде. Запрещено прерывать беременность даже если она изначально была нежелательной, например, явилась результатом изнасилования. И даже если было известно, что ребенок родится больным или не сможет долго прожить, запрещено прерывать беременность. Однако, если врачи точно установили, что ребенок не проживет больше тридцати дней после рождения, не наказывают в суде за убийство такого плода, хотя делающий это нарушает запрет кровопролития.

**ДЕНЬ 301**  
**ШАББАТ**

Во время Шаббата повторите материал предыдущих шести дней и обсудите за субботним столом некоторые из изученных текстов.

День 293. Если вы стараетесь уберечь окружающих от возможных травм – это тоже исполнение законов Торы.

День 296. Не будьте расистом.

День 297. Не будьте неблагодарными.

День 298. Как воспитать в ребенке любовь к правде.

День 299. От природы человеку не свойственно сострадание.

День 300. Выразите свою благодарность самым дорогим для вас людям... сейчас.

Шаббат Шалом!

## 140.

**Рука дающего и рука берущего**

Однажды к своему учителю, рабби Михлу, Маггиду из Злочова, приехал рабби Мордехай из Несхижа. К ним пришёл какой-то благочестивый книжник и попросил немного денег. Маггид велел рабби Мордехаю дать ему денег. Вскоре после этого пришёл бродяга, простоватый и грубый, и также попросил милостыню. На этот раз сам рабби Михл дал ему денег. Когда его спросили, почему он так по-разному отнёсся к этим двум людям, рабби ответил:

– Каждый акт милосердия приводит к священному союзу, если рука дающего касается руки берущего. Но когда берущий – человек ничтожный, то достичь этого союза гораздо сложнее.



## УРОКИ ЖИЗНИ

В создании этой книги принимали участие:

Йшайя Гиссер  
Довид Альтман  
Йосеф Гафт  
Сергей Казимиров  
Леа Мец

Составитель - Дов-Бер Байтман

По всем интересующим Вас вопросам,  
комментариям и предложениям, просьба обращаться  
**[federation.monoteism@gmail.com](mailto:federation.monoteism@gmail.com)**

Хотим поблагодарить тех, кто внес свой вклад в то чтобы  
этот еженедельник мог быть выпущен в свет.