



Изучающие Тору укрепляют мир на земле, ибо сказано: «И Все сыновья твои – ученики Господа, мир прочный у сынов твоих». Прочный мир дарован возлюбившим Тору Твою, не встретят они препятствий на своём пути. Да будет мир в стенах твоих и покой во дворцах твоих.

В этом издании приведены слова Торы.  
Просьба обращаться с ним бережно.

**Редакция еженедельника УРОКИ ЖИЗНИ сердечно благодарит за понимание, поддержку и помощь в подборе материалов авторов и издателей следующих книг:**

© «Пятикнижие и Ѓафтарот». Текст Торы с русским переводом и классическим комментарием «Сончино» (издательство ШАМИР и ГЕШАРИМ).

© «Евреи среди других религий. Современная полемика». Перевел на русский язык и составил Г. Спинадель.

© «Мудрость на каждый день» (издательство КеГос)

© «Еврейские ценности. Морально-этические заповеди на каждый день» Телушкин Й. (издательство ФЕНИКС)

## ТОРА ДЛЯ НАРОДОВ МИРА

*«Б-г сотворил человека праведным» /Когелет 7:29/.*

На протяжении всей истории существования цивилизации все люди в той или иной степени заняты поисками смысла жизни. Что такое человек? Для чего он появился на свет? Мы пытливно пытаемся осознать, что же на самом деле делает нас людьми, а не одним из видов животных на зеленой планете Земля.

Египтяне строили пирамиды, возвеличивая себя и своих божественных повелителей. Китайцы следовали пути Дао или Конфуция, ища смысл жизни в служении отцу или императору. Прошли века. Люди стали использовать порох и электричество. Появилось и эволюционировало понятие «культура». Теперь венцом человеческой деятельности считают достижения науки и техники. Кто-то проповедует культ тела. Однако в результате появляется лишь обычное животное, ориентированное на удовлетворение своих всевозрастающих потребностей, правда, теперь эти потребности всё более изощрены.

Ответ известен: после Потопа, который омыл и очистил весь земной шар, Б-г заповедал Ноаху (Ною) и его потомкам 7 заповедей, следуя, которым человечество выполняет миссию, возложенную на него Творцом.

Рационально обоснованные и исторически подтверждённые моральные наставления должны восприниматься нами, как

Б-жественный Закон. Поэтому они повторно были даны Моисею на горе Синай, когда Б-г раскрылся перед Своим народом Израиля с намерением дать наставление всему человечеству.

Изучая Тору - Книгу книг - дарованную Израиллю, но адресованную всем народам мира, мы изменяем жизнь к лучшему.

Сделайте первый шаг навстречу Творцу – и Всевышний не замедлит с наградой!

*«Из Сиона выйдет Тора, из Ерушалаима – слово Б-га. И рассудит Он народы, и даст поучение многим народам; и перекуют они мечи свои на орала, и копыя свои – на садовые ножницы; не поднимет народ на народ меча, и не будут более учиться воевать» /Йешаягу 2:3,4/.*

## Содержание

### Воскресенье

Недельный раздел Торы .....	8
Мудрость на каждый день .....	13
Евреи среди других религий .....	15
Человек и Закон .....	20
Вечные ценности .....	22
Майсы .....	24

### Понедельник

Недельный раздел Торы .....	26
Мудрость на каждый день .....	41
Евреи среди других религий .....	42
Человек и Закон .....	45
Вечные ценности .....	46
Майсы .....	47

### Вторник

Недельный раздел Торы .....	48
Мудрость на каждый день .....	50
Евреи среди других религий .....	51
Человек и Закон .....	54
Вечные ценности .....	55
Майсы .....	56

### Среда

Недельный раздел Торы .....	57
Мудрость на каждый день .....	66
Евреи среди других религий .....	67
Человек и Закон .....	70
Вечные ценности .....	71
Майсы .....	73

## **Четверг**

Недельный раздел Торы .....	74
Мудрость на каждый день .....	77
Евреи среди других религий .....	78
Человек и Закон .....	81
Вечные ценности .....	82
Майсы .....	84

## **Пятница**

Недельный раздел Торы .....	85
Мудрость на каждый день .....	100
Евреи среди других религий .....	101
Человек и Закон .....	103
Вечные ценности .....	104
Майсы .....	105

## **Суббота**

Недельный раздел Торы .....	106
Мудрость на каждый день .....	111
Евреи среди других религий .....	112
Человек и Закон .....	114
Вечные ценности .....	115
Майсы .....	116

## ЕЖЕДНЕВНОЕ ИЗУЧЕНИЕ НЕДЕЛЬНОЙ ГЛАВЫ ТОРЫ

Согласно еврейской традиции, насчитывающей более 3000 лет, Б-г не только сотворил мир, но и научил свои создания тому, как следует жить в этом мире.

Это Б-жественное учение - Тора.

Еврейское слово *Тора* означает «учение». В широком смысле оно относится как ко всей совокупности классических текстов, так и к отдельным элементам Б-жественного учения, которое Б-г передал через Моше. Оно состоит из письменного документа, который называется Пятикнижием, или Письменной Торой (библейские книги *Берешит, Шмот, Ваикра, Бемидбар и Дварим*), и устного комментария (Устной Торы).

Поскольку Тора учит нас тому, как следует жить, каждому человеку нужно хорошо знать текст и учение Торы. Поэтому Моше ввел практику читать из свитка Торы по субботам и праздникам, а также по понедельникам и четвергам.

Чтобы можно было прочесть все Пятикнижие за год, его текст был разделен на 54 главы. Моше также установил, что раздел, который читают в субботу, следует прочесть семерым людям. Поэтому каждая из 54 недельных глав делится на семь частей.

Основоположник движения Хабад рабби Шнеур-Залман из Ляд (1745-1812) как-то сказал своим последователям: «Нужно жить в ногу со временем», что означает жить согласно недельной главе, которую читают в это время. Иными словами, законы и повествовательные отрывки Торы не следует рассматривать лишь как свод правил и источник исторических сведений. Подходить к ней нужно глубоко лично, как если бы, изучая эти отрывки, мы совершали своего рода духовное восхождение. В этом случае Тора становится нашей личной историей, летописью развития наших отношений со Всевышним.

Книга Дварим  
Недельный раздел Ваэтханан

ВОСКРЕСЕНЬЕ

Глава 3

**23. И молил я о милости Господа в ту пору так:**

**и молился я** В молитве, обращенной ко Всевышнему, Моше не упоминает о своих заслугах и не говорит о том, что вся его жизнь была посвящена служению избранному Им народу. Он просит лишь милостивого разрешения войти в Страну Израиля, куда он стремился всю жизнь (Раши).

**24. Господин мой, Б-же! Ты начал являть Твоему рабу Твое величие и крепкую руку Твою; ибо кто есть сильный на небесах и на земле, который сделал бы подобное Твоим делам и могучим деяниям Твоим!**

**Ты начал показывать** Моше надеялся, что поскольку ему было дано увидеть начало исполнения Божественного обещания, то и все завоевание Святой земли произойдет на его глазах.

**25. Дай мне перейти и увидеть эту добрую землю, что за Иорденом, эту гору прекрасную и Леванон.**

**дай мне перейти** Моше готов передать свои полномочия другому человеку и перейти Иордан как один из рядовых членов общины сынов Израиля. «И молился я Богу в то время» (стих 23), т. е. после того, как назначил Йеѓошуа вместо себя (Мальбим).

**по ту сторону Иордана** Т. е. к западу от Иордана. См. выше комм. к стиху 20.

**прекрасную гору** эту Красивую гористую местность. С того места, с которого Моше смотрел на земли, расположенные к западу от Иордана, Святая земля представляется единой возвышенностью или горным массивом. Ее красота поразила Моше (ср. Дварим, 11:11). Три горные вершины отметили поворотные моменты в жизни Моше: у горы Хорев Всевышний впервые обратился к нему и повелел возглавить народ в период исхода из Египта; у горы Синай через него



был дарован Божественный закон, изменивший жизнь всего человечества; гора Нево была тем местом, с которого ему было дано увидеть Святую землю. Как Тора, так и книги пророков изобилуют предложениями, указывающими на глубокую любовь к горам и горному пейзажу. Мудрецы даже ввели закон, обязывающий произносить специальное благословение в тот момент, когда человек видит высокие горы. Такое эмоциональное восприятие окружающей среды является необычным для древнего мира. Никто из греков не написал стихотворного произведения, подобного псалму 121 («Поднимаю глаза мои к горам...»), и ни один римлянин не воскликнул: «Слушайте упрек Бога, горы мощные, основы земли...» (Миха, 6:2). «Греки не обращали внимания на природный ландшафт своей родины, а римляне рассматривали окружающую природу только с утилитарной точки зрения и относились к Альпам исключительно как к препятствию, затрудняющему военные переходы и торговый обмен» (А. Ланн).

**Ливан** Ливанские горы доминируют над всеми горами Сирии и Эрец-Исраэль и хорошо видны с плато Моав.

**26. Но гневался Господь на меня из-за вас и не слушал меня. И сказал Господь мне: Довольно тебе. Не говори более Мне об этом.**

**из-за вас** Иврит: *лемаанхем*. Это слово использовано в данном случае в несколько ином значении, чем в Дварим, 1:37. Ѓирш переводит его «на благо вам».

**27. Взойди на главу вершины и подними глаза твои к западу и к северу, к югу и к востоку, и узри глазами твоими, ибо не перейдешь ты этот Йарден.**

**28. И дай повеление Йеѓошуа, и придай ему силу и крепость; ибо он перейдет пред этим народом, и он введет их во владение землей, которую ты увидишь.**

**и дай повеления** Йеѓошуа должен начать исполнять возложенные на него поручения (см. Бемидбар, 27:19).

**ибо он встанет во главе В** иврите употребление местоимения не является обязательным. Чаще всего оно используется для придания тексту эмоциональной окраски.

## **29. И стояли мы в долине против Бет-Пеора.**

**в долине В** лощине или в ущелье.

**напротив Бейт-Пеора** Этим стихом заканчивается исторический экскурс, содержащийся в первом обращении Моше к народу. Начало этого повествования – в Дварим, 1:6. Долина, расположенная напротив Бейт-Пеора, – место, наиболее близкое к стоянке, упомянутой в Дварим, 1:5: «По ту сторону Иордана, в Стране Моав...».

### Глава 4

**1. И ныне, Израэль, слушай законы и правопорядки, какие учу вас исполнять, чтобы вы жили и пришли, и овладели землей, которую Господь, Б-г ваших отцов, дает вам.**

**слушай** Иврит: *шма*. В данном случае: «пойми», «прими близко к сердцу».

**установления** Иврит: *хуким*. Букв. «постановления, выгравированные на камне». Возможно, что слово *хуким* как термин связано с древним обычаем высекать указы на каменных плитах и выставлять их на публичное обозрение. Большинство комментаторов объясняет слово *хуким* как указание на те законы, которые не поддаются рациональному объяснению (например, запрет употребления в пищу свинины). Одна из непосредственных целей, которая достигается введением подобных законов, – укрепление дисциплины. Каждый человек, принадлежащий к святому народу, при помощи этих законов привыкает беспрекословно повиноваться Всевышнему. «Ведь послушание лучше жертвы, повиновение лучше жира баранов» (Шмуэль I, 15:22).

**законы** Решения суда, принятые в тех случаях, которые не рассматривались раньше, становятся основой для постановлений, относящихся ко всем подобным случаям. Использование сочетания слов *хуким* и *мишпатим* характерно для книги Дварим. Слово *хуким* вы-

двигается на первое место, всегда предшествуя слову *мишпатим* для того, чтобы подчеркнуть особую важность повиновения Божественной Воле даже в том случае, когда требования Всевышнего остаются непонятны.

**которые я учу вас исполнять** Иврит: *меламед*. Для еврейского народа Моше прежде всего был тем человеком, который раскрыл для них Божественный Закон. Ни в одной еврейской общине не было принято упоминать о Моше как о «царе Моше» или «пророке Моше». Повсеместно распространился обычай добавлять слово *рабейну* («наш учитель») к имени великого руководителя еврейского народа. О нем говорят не иначе, как Моше-рабейну – «Моше, наш учитель».

**исполнять** Исполнение является главной целью учения. «Не изучение, а исполнение является основой всего» (Авот).

**чтобы жили вы** «Вне всякого сомнения, Израиль, как нация, сохранил свои особенности и избежал чуждого влияния, которое до неузнаваемости изменило все другие религии, исключительно за счет повиновения. Закон стал оградой, защитившей народ» (Дж. А. Смит). См. Ваикра, 18:5.

**Всесильный отцов ваших** Всевышний, обещавший, что Страна Израиля будет отдана во владение потомкам Авраама, Ицхака и Якова, начал претворять в жизнь Свое обещание. Тот же самый Бог обязал сынов Израиля исполнять Его заповеди, Он обещал награду тем, кто выполняет Его повеления, и наказания – не повинующимся Ему.

## **2. Не прибавьте к тому, что я заповедаю вам, и не убавьте от него, чтобы соблюдать заповеди Господа, Б-га вашего, которые заповедаю вам.**

**не прибавляйте** Это предостережение всем тем, кто с помощью многочисленных добавлений и объяснений волей или неволей лишает заповеди Торы их первоначального смысла или делает более «удобными» для человеческого эгоизма и порочных желаний (Дильман). «Но данный запрет Торы ни в коем случае не стремится превратить Закон Моше в жесткую систему, не позволяющую вносить дополнения или модифицировать ее в соответствии с требованиями вновь возникающих условий. Однако подобные модификации не могут быть объявлены новым откровением» (р. Йосеф Каро). «Из-

раиль не должен изобретать новые дополнения к Закону. Он также не имеет права произвольно отбросить даже один незначительный, на первый взгляд, элемент заповеди. Так, например, никто не имеет права добавить к четырем видам растений пятый при исполнении заповеди лулава или добавить пятую нить к четырем, закрепленным на углах талита» (Раши). См. Дварим, 13:1.

**3. Глаза ваши видят, что сделал Господь за Баал-Пеора; ибо всякого, кто следовал за Баал-Пеором, истребил его Господь, Б-г твой, из твоей среды.**

**из-за Бааль-Пеора** Языческий идол, которому поклонялись в Пеоре (см. комм. к Дварим, 3:29). Служение этому идолу сопровождалось непристойными оргиями (см. Бемидбар, 25:1).

**4. А вы, держащиеся Господа, Б-га вашего, живы все вы сегодня.**

**а вы, верные Богу** Иврит: *гадвеким*. Букв. «прикрепившиеся». В данном случае это выражение является идиоматическим и означает чистосердечную самоотверженную любовь. Именно оно использовано при описании преданности Йонатана Давиду. Данный стих Торы включен в сборники молитв, его произносят перед чтением свитка Торы.

## МУДРОСТЬ НА КАЖДЫЙ ДЕНЬ

Мистические поучения Любавичского Ребе, посвящённые недельным главам Торы, вызывают огромный интерес у его учеников и почитателей по всему миру. Недельные главы Ребе считал неиссякаемым источником обновления, ведь их изучение затрагивает различные аспекты нашей повседневной жизни и позволяет по-новому взглянуть на актуальные сегодня проблемы. Он призывал своих последователей и всех окружающих изо дня в день черпать вдохновение в изучении Торы.

«Мудрость на каждый день» излагает идеи Ребе в ясной, доступной для читателя форме. Книга включает 378 уроков, каждый из которых ежедневно знакомит нас с одной из граней его обширного наследия. Учение Ребе преисполнено любовью к человечеству, оптимизмом и уверенностью в том, что зло и несправедливость рассеиваются как дым, когда мы противопоставляем им доброту и милосердие. Изложенные здесь наставления, неразрывно связанные друг с другом, — это драгоценный источник, который обогатит и изменит к лучшему жизнь читателей этой книги.

## ПЕРВОЕ ЧТЕНИЕ

Моше напомнил евреям, что Б-г их простил.

Подлинная индивидуальность  
**«А вы, прилепившиеся к Господу, Б-гу вашему,  
живы вы все ныне» (Дварим, 4:4).**

Возможно, кто-то может подумать, что чем сильнее мы преданы Б-гу, тем слабее наша индивидуальность. Однако Тора учит нас, что это совершенно не так. Индивидуальность зависит от того, насколько крепко мы привязаны к Б-гу, ибо то, что мы обычно принимаем за свою индивидуальность, на самом деле животная сторона нашей личности. Часть наше животных порывов такие же, как у прочих людей, личность, рождающаяся из этих порывов, лишена индивидуальности. Иными словами, кажущаяся уникальность этих сторон нашей личности является иллюзией.

И наоборот, поскольку Б-г бесконечен, то и число способов проявления Его Б-жественности тоже бесконечно. Соответственно, именно Б-жественная составляющая делает нашу личность уникальной. Из этого следует, что чем слабее становится животная составляющая нашей личности (по мере приближения к Б-гу), тем в большей степени мы позволяем проявиться своей Б-жественной уникальности.

## ЕВРЕИ СРЕДИ ДРУГИХ РЕЛИГИЙ

Людам, знающим еврейскую традицию и литературу, известно, что нигде в ней не упоминается о герое Евангелий! Несколько слов у Иосифа Флавия, как показано, являются позднейшей христианской вставкой. А Йешуа, упомянутый в одном из рассказов Талмуда, что ясно из всех подробностей, сходен с евангельским персонажем лишь именем.

Согласно Евангелиям (написанным через много лет после того времени, к которому христианство относит описываемые ими события), жизнь Иисуса вызвала очень сильный резонанс. Будь это так, несомненно, еврейские источники, авторы которых жили в то время, сообщили бы об этом. Для религиозной еврейской литературы характерно и принципиально важно искать Истину, писать обо всем, что заслуживает внимания: праведниках и злодеях, ничего не скрывая.

Поэтому знающим людям понятно: Иисус – собирательный образ, возникший, как само христианство, на еврейской почве в результате привнесения в нее чуждого и противоречивого языческого материала.

Для чего же верным традиции евреям, понимающим, зачем они созданы как народ, зачем послана их душа на эту землю, тратить время на разборки различных мифов? Нет конца фантазиям человека, а от нас требуется работа – исполнение воли Творца, Его заповедей, приближение творения к его Истоку. И, кроме того, зачем целое исследование, детальный разбор этих вымыслов, их сопоставление с нашей традицией и доказательства всех их несоответствий, если достаточно заявить: это миф (или написать маленькую брошюру).

Нет сомнения, лучше бы нам не касаться этих проблем!

И все-таки эта книга необходима. Прежде наших мудрецов силой заставляли принимать участие в диспутах с христианами. Сейчас, казалось бы, можно не спорить. Но, к несчастью, это не так. Как показано в этом сборнике, наш народ, переживший Катастрофу уничтожения физического, религиозного и культурного, потеряв миллионы праведников, тысячи великих раввинов и учителей, сегодня подвергается самой массивной идеологической атаке за всю его историю.

Отпавших, растерянных после Катастрофы людей, насильно оторванных от традиции коммунистическим режимом, легко купить или обмануть красивыми, высокими словами, широкой и нетребовательной улыбкой, внешним теплом, богатой христианской культурой, предложениями возвышенной духовной жизни.

Многие ныне поддались соблазну, служат идолам материальных благ. Однако есть люди, у которых душа не спит, не дает им покоя, ищет высокого. Они могли бы стать гордостью еврейского народа, внести огромный вклад в общее дело исправления мира, приближения к Творцу. Души этих небезразличных людей зачастую и похищают миссионеры.

Защитить украденных у нашего народа детей, не ведающих, независимо от их возраста, таланта, профессиональных достижений и светского образования, где правое и где левое, призван этот сборник. В сети ловцов душ разных религий, вопреки распространенному мнению, попадают и очень интеллектуальные, и одухотворенные, и богатые, и здоровые, и преуспевающие люди.

Эта книга дает им шанс пересмотреть позиции, рассеять эмоциональный туман, осознать, во что они реально верят и в чем их обманом пытаются убедить. И, когда их глаза раскроются, они смогут начать изучать свою, Божественную традицию, познавая теоретически и практически Истину о мире, Создателе, о своем народе и своей душе.



## УРОК 141

Даже Павел говорит: «всякому мужу глава Христос, жене глава – муж, а Христу глава – Бог». То есть, как человек подчинен Христу, а женщина – человеку, так Христос подчинен Богу (1 Коринфянам 11:3). «Вы же – Христовы (принадлежите Христу), – восклицает Павел, – и тут же продолжает, – а Христос – Божий» (1 Коринфянам 3:23). Павел говорит, что Иисус подчинен Богу и в Послании Филиппинцам (2:5-11).

Ибо в вас должны быть те же чувствования, какие и во Христе Иисусе: Он, будучи образом Божиим, не почитал хищением быть равным Богу; но уничижил Себя Самого, приняв образ раба, сделавшись подобным человекам и по виду став как человек; смирил Себя, быв послушным даже до смерти, и смерти крестной. Посему и Бог превознес Его дал Ему имя выше всякого имени, дабы пред именем Иисуса преклонилось всякое колено небесных, земных и преисподних, и всякий язык исповедал, что Господь Иисус Христос в славу Бога Отца.

Заявление о том, что у Иисуса был «образ Бога» не может означать, что он – Бог или даже Его треть. Иисус Павла не равен Богу, но достоин того, чтобы Бог возвысил его и даровал ему особое положение. Тот, кто не равен Богу, не может быть Богом. И хотя Павел провозглашает, что Иисус – Господь, словами «Господь» и «Бог» как синонимами он не пользуется.

В Откровении Иоанна Богослова (11:15), конца первого века, говорится: «Царство мира сделалось царством Господа нашего и Христа Его, и будет царствовать во веки веков». Здесь «наш Господь» – не Иисус, а Сам Бог, и Иисус явно отличается от Бога как «Его Христос». Хотя в Новом Завете термин «Господь» часто используется по отношению к Богу и к Иисусу, но различие между ними очевидно. Слова Бог и Иисус никогда не употребляются как синонимы.

Иисус у Иоанна говорит: «Я и Отец – одно» (Иоанн 10:30). Но это вовсе не подтверждает факт существования Троицы. Что он имеет в виду, говоря – «одно», ясно из его молитвы об апостолах: «Да будут

едино (одно), как мы – едино (одно)» (Иоанн, 17:22). То есть они должны объединиться в согласии, как Иисус всегда един в согласии с Богом, как сказано: «Отец не оставил Меня одного, ибо Я всегда делаю то, что Ему угодно» (Иоанн, 8:29). Здесь никак нельзя усмотреть свидетельства того, что Иисус и Бог или двенадцать апостолов – единосущны, представляя собой действительно одно целое.

Автор Евангелия от Иоанна (10:33) пишет, что евреи обвинили Иисуса в том, что он объявляет себя богом, когда слышали, что Иисус говорит: «Я и Отец – одно», – «не за доброе дело хотим Тебя побить камнями, но за богохульство и за то, что Ты, будучи человеком, делаешь себя богом». По Иоанну, евреи поняли слова Иисуса как утверждение, что он – ангельское существо (**элоим**, или бог). Отвечая евреям, Иисус (Иоанн, 10:34) не объясняет прямо, что означают его слова, что он и Отец – одно, но говорит, что идея собственного обожествления не является еретической: «Не написано ли в законе вашем: Я сказал: вы – боги?». Это взято из Псалма 82:6, где говорится: «Я сказал: вы – ангелы (**элоим**), и все вы – сыновья Всевышнего». Этим Иисус хочет показать, что нет ничего плохого в том, что он называет себя «сыном Бога» (Иоанн, 10:36), ибо это относится ко всем сынам Израиля. Но Иисус считает (по Иоанну), что он ближе к Богу, чем другие «сыновья Всевышнего».

Продолжая отвечать на обвинение, он настаивает на том, что его не так поняли, и называет себя посланником Бога для исполнения Его поручений, «которого Отец освятил и послал в мир» (Иоанн, 10:36). Поскольку Бог избрал его посланником, чтобы он выполнял веления Отца, он верит, что он «един» с Богом, полностью подчиненный Его указам (Иоанн, 10:37-38). Иисус Иоанна так подчиняется каждому желанию Бога, что утверждает: «Отец во Мне, и Я в Нем» (Иоанн 10:8). Но никогда не провозглашает, что он с Богом – одна сущность. Хотя он и объединяет себя с Богом в желании и цели, но – не в единстве с его личностью или равенстве в субстанции с Всемогущим. В конечном счете, будь Иисус Богом, он не нуждался бы ни в «освящении», ни в том, чтобы кто-то отправлял его куда-либо «посланником».

В Откровении (1:17-18) он говорит: «...Я есмь Первый и Последний, и живой; и был мертв, и се, жив во веки веков, аминь; имею

ключи ада и смерти». Связывая это со словами Исайи (44:6) «Я первый и Я последний», миссионерские теологи утверждают: это доказывает, что Иисус – Бог. Но автор Откровения не сравнивал это с Исайей. Он выражал свою веру в то, что Иисус первый и последний, однако не в плане вечного существования, а в связи с его воскрешением. Поэтому автор (Откровение 1:5) называет Иисуса – «первенец из мертвых». Он верит, что Иисус – первый, кого Бог оживил, чтобы он «жил вечно». И последний, кого Бог оживил таким образом, потому что теперь власть воскрешать мертвых, «ключи от смерти и ада», дана исключительно Иисусу (Иоанн 5:21). Не ставя вопрос об истинности этой веры, следует заключить, что эти высказывания не дают никакого основания считать Иисуса частью триединого Бога.

Иоанн (14:9) пишет: «Иисус сказал ему: столько времени Я с вами, и ты не знаешь Меня, Филипп? Видевший Меня видел Отца; как же ты говоришь: покажи нам Отца»? Если бы Иисус был Бог, это противоречило бы высказыванию: «Бога не видел никто никогда» (Иоанн 1:18, 1 Иоанн 4:12). Реально, Иоанн прилагает к Иисусу учение Филона о Логосе как единственном посреднике между Богом и миром. Поэтому он говорит (Иоанн, 5:37-38): «И пославший Меня Отец сам засвидетельствовал обо Мне. А вы ни гласа никогда не слышали, ни лица Его не видели; и не имеете слова Его, пребывающего в вас, потому что вы не веруете Тому, которого Он послал». Очевидно, слова Иисуса – «кто видел Меня, видел Отца» нельзя понимать буквально, в физическом смысле. Он имеет в виду, что представляет Бога человечеству (Иоанн, 1:18), своими действиями производя эффект, самый близкий к лицезрению Бога.

Короче говоря, Иоанн не считает, что Иисус – простой смертный, но и не верит, что он – Бог. Он полагает, что Иисус – Его самый верный посланник, Логос, который, как отмечает Филон, создан по самому близкому к Всевышнему образу, но не является Богом.

## ЧЕЛОВЕК И ЗАКОН

Что такое иудаизм? Религия евреев и для евреев, скорее всего, ответит большинство людей. Таким он и был в течение последних двух тысяч лет. Но это всего лишь результат некой оборонительной позиции для выживания и сохранения своей веры и своего народа в условиях постоянных гонений со стороны окружающих держав, гонений как физических, так и духовных. Парадоксально, но иудаизм, являющийся родоначальником и вдохновителем двух мировых монотеистических религий, изначально был обращен ко всему человечеству. И в наше время, в условиях изменившегося общества, появилась возможность вернуться к изначальному плану Творца, обратившегося во время синайского откровения с посланием не только к еврейскому народу, но и ко всему человечеству. Послание это включает в себя, в первую очередь, так называемые «семь законов потомков Ноаха» - заповеди, обязывающие все человечество.

Все больше и больше людей во всем мире оставляют все придуманное и наносное в различных формах служения Б-гу и хотят услышать истинное и незамутненное слово Всевышнего от народа, которому было передано это послание, и который бережно хранил его и пронес неизменным через тысячи лет. Это является и обязанностью еврейского народа – распространять и доносить слово Б-га до всех народов, приближая наступление мессианской эпохи, как сказано: «Тогда будет Господь царем на всей земле и в тот день будет Господь один и имя Его одно».

Известный израильский раввин Моше Вайнер, чувствуя возникшую потребность, собрал и разъяснил «семь законов потомков Ноаха» так, как они описаны и разъяснены в еврейской традиции – в книгах комментаторов и законоучителей прошлых поколений. И так же, как пророк Моше получил повеление записать Тору на семидесяти языках, чтобы она была доступна всем народам мира, мы постарались перевести эту книгу, чтобы донести эти заповеди до наибольшего числа людей.

## УРОК 42 УБИЙСТВО

1. Женщине, которая находится в опасности из-за беременности, разрешено ее прерывать. За убийство младенца, который не прожил бы тридцати дней (по оценкам врачей, например), не полагается казнь в суде. Но ребенок, который прожил бы более тридцати дней, даже если бы точно умер в течение ближайшего времени, считается обычным человеком, за убийство которого полагается казнь в суде. Это же относится и к убийству смертельно больного человека. Даже в случае, когда человек должен был умереть в течение ближайших минут и кто-то его убил, – это расценивается как обычное убийство.

## ВЕЧНЫЕ ЦЕННОСТИ

Книга «Еврейские ценности» известного американского раввина Иосифа Телушкина посвящена морально-этическим заповедям. Написанная с юмором, простым и доступным языком, эта книга станет для вас настольным учителем и поможет найти ответы на многие вопросы, касающиеся еврейских ценностей. Самые важные вопросы Иосиф Телушкин рассматривает с опорой на тексты Талмуда и Торы, случаи из жизни великих раввинов и простых людей, предания и библейские сюжеты. Книга содержит 365 глав и рассчитана на изучение в течение года.

### НЕДЕЛЯ 44 ДЕНЬ 302 ВОСКРЕСЕНЬЕ

*Научитесь говорить: «Мне нужно»*

Более века тому назад в Вильно произошла такая история: один богатый человек разорился. Он очень стыдился этого и никому не рассказывал о том, как бедно он живет. В конце концов, он умер от голода.

Горожане были потрясены тем, что никто не протянул ему руку помощи. Но Рабби Исраэль Салантер сказал: «Этот человек умер не от истощения, а от своей гордыни. Если бы он признал, что попал в затруднительное положение и попросил о помощи, то не умер бы от голода».

Как становится ясно из слов рабби, нуждающийся должен попросить о помощи, а тот, кто имеет средства, обязан помочь. В кодексе еврейского права XVII века Шульхан Арух сказано: «Тот, кто не может выжить, не приняв милостыни (старики, больные или другие страждущие), но отказывается от помощи, виновен в совершении самоубийства...»\*

\* Рабби Иосиф Каро, Шульхан Арух, Йорей Дэа, 255:2. Однако у этого отрывка есть продолжение: «Но если кто откладывает принятие помощи и живет в нужде, чтобы не быть обузой для общины, пусть делает так, чтобы дать возможность помочь другим». Иными словами, человек должен терпеть некоторые лишения, но запрещено подвергать свою жизнь опасности, отказываясь от милостыни.

Из гордости человек может отказаться от помощи, которая ему необходима. Речь идет не только о милостыне. Я знаю родителей, сын которых был «психически неуравновешен». Но они были слишком горды, чтобы признать горькую правду. К тому же они боялись, что соседи будут относиться к ним с пренебрежением. Поэтому ребенку не оказали квалифицированной помощи, и он совершил самоубийство.

Каждый человек не только имеет право на помощь, но и обязан просить, о ней, когда это действительно необходимо.

## МАЙСЫ

Хасидская традиция утверждает, что божественное знание коренится в мелочах повседневной жизни. Источником мудрости хасидизма служит сердечная простота. Мудрость жива осознанием святости Творения и безграничности Б-жественного милосердия. Быть мудрым — значит добросовестно и последовательно воплощать это познание в дела любовного служения всему существу. Мудрость сочетает воедино с наивысшими духовными таинствами незамысловатые радости жизни и представления о социальной справедливости во всех ее формах.

В хасидских притчах, как и в самом породившем их мировоззрении, нет ни капли сентиментальности. Хасидские мастера ни на миг не забывали о коварной гордыне, способной запятнать наичистейшие устремления и низвергнуть наивысшие идеалы. Поиск единения с Б-гом слишком серьезное дело, чтобы пытаться его приукрашивать. Хасидские мастера понимали, что вместе с великим знанием и великой любовью приходит великая ответственность, что любые действия должны быть направлены на отстаивание справедливости и защиту обездоленных в нашем жестоком обществе.

Так давайте научимся **читать и понимать** эти притчи, полные неиссякаемой энергии, самоотверженного служения и юмора. Дающие человеку понимание того, кем он может стать, если будет достаточно мужествен, если будет стремиться полностью посвятить себя Б-гу.



## 141.

## Самоограбление

Ребе Екиль Меир из Гостинина поехал как-то в канун святой недели Шавуот к своему ребе-наставнику Менахему Мендлю из Коцка. По возвращении Меира тесть спросил у него:

– И что же ты узнал за время своего пребывания в Коцке?

– Был Шавуот, – ответил ребе Екиль, – и мы изучали Десять Заповедей.

– Какое совпадение! – иронически заметил тесть. – У нас здесь тоже, представляешь, был Шавуот, и мы тоже изучали Десять Заповедей. Или, может, в Коцке другие Заповеди, и ты отправился в такую даль, чтобы познакомиться с ними?

– А ведь и вправду! – воскликнул Екиль Меир. – Коцкие Заповеди отличаются от здешних.

– Как это? – недоверчиво спросил тесть.

– Что, например, вы узнали из заповеди «Не укради»?

– То, чему она и учит, – продолжал недоумевать тесть, – не забирай у другого то, что не твоё.

– В этом-то и разница. В Коцке я узнал, что нельзя воровать не только у других, но и у себя самого.

## ПОНЕДЕЛЬНИК

**5. Смотри, я учил вас законам и правопорядкам, как повелел мне Господь, Б-г мой, чтобы поступать так на земле, на которую вы вступаете, чтобы овладеть ею.**

учил я вас Тора неожиданно переходит к повествованию в прошедшем времени. Это объясняется тем, что Моше уже неоднократно обращался с подобным поучением к народу. В настоящий момент он лишь напоминает то, о чем говорилось раньше: «Когда вы достигнете цели своих блужданий по пустыне, помните, что я научил вас законам и постановлениям, которые вы обязаны соблюдать, живя в Стране Израиля» (Рамбан).

**как повелел мне Бог** Великому руководителю сынов Израиля было велено передать законы и постановления как молодому подрастающему поколению, так и пожилым людям. На протяжении многих веков считалось, что изучение Торы не должно быть профессией, и поэтому великие мудрецы высших школ изучения Торы во времена Талмуда зарабатывали себе на жизнь, занимаясь сельским хозяйством или ремеслом. Только в диаспоре, в условиях постоянных преследований и общей бедности, некоторые из раввинов были вынуждены получать жалование, которое соответствовало той минимальной заработной плате, которую бы они получили, если бы время, посвященное учебе, потратили на обеспечение собственного пропитания. Такие оплачиваемые должности появились не раньше XV столетия.

**6. И соблюдайте и исполняйте, ибо в том ваша мудрость и проницательность ваша в глазах народов, которые услышат все эти законы и скажут: Однако, народ мудрый и проницательный этот великий народ!**

храните же и исполняйте Кениг предлагает следующее прочтение: «Храните, чтобы исполнять их».

**ибо это** Ваше стремление соблюдать Божественные заповеди.

**на глазах всех народов** «После того, как Александр Македонский завоевал Азию, эллинистический мир получил возможность познакомиться с евреями. Просвещенные носители эллинистической культуры, для которых монотеизм был совершенно новой идеей, высоко

оценили философскую систему Торы и образованность еврейского народа» (Дж. А. Смит). Но цель Творца – не только возвеличить сынов Израиля и придать им значимость в глазах народов мира, но и заставить их признать тот факт, что Божественное Провидение управляет историей человечества. Неожиданное появление на исторической арене племен, более двух столетий находившихся в рабстве, которые предстали как высокоорганизованный, процветающий и умеющий защитить себя народ, вызвало удивление мира. Люди пытались найти ответ на вопрос: «В чем секрет величия Израиля?» Поняв, что в основе всех достижений избранного народа лежит непоколебимая решимость исполнять Божественную Волю, они начали осознавать величие Бога Израиля. Этот стих Торы раскрывает нам суть миссии Израиля как избранного народа. Ср. Млахим I, 10:1-3; Йешаяѓу, 2:1-3. Эта идея получила дальнейшее развитие в книгах пророков и в талмудической литературе.

**7. Ибо кто есть великий народ? К кому сильные близки как Господь, Б-г наш, когда бы мы ни воззвали к Нему. были бы столь близки** Уникальность учения Торы состоит в том, что оно основывается на утверждении о существовании прямой и непосредственной связи Всевышнего с избранным Им народом в целом и с каждым из сынов Израиля в отдельности. Отсюда вытекает запрет обращаться к кому бы то ни было как к посреднику между человеком и Творцом. Нарушение этого запрета приравнивается к идолопоклонству. «Всевышний внимает всем, кто обращается к Нему, каждому, кто обращается к Нему в истине», – говорит царь Давид в книге Теѓилим. Одно время иудаизм обвиняли в том, что он, как учение и религия, признает только Бога, Который отдален и отделен от человека. Очевидно, что все подобные обвинения являются ложными и безосновательными.

**8. И кто есть великий народ? У кого законы и правопорядки праведные, как все это Учение, которое излагаю пред вами сегодня!**

**и кто такой народ великий, у которого установления и законы справедливы** Хорошо известно, что закон Торы представляет собой

уникальную правовую и этическую систему, направленную на установление законности и справедливости в обществе. Человеческое общество усвоило принципы гуманности не благодаря Греции, а благодаря Израилю. Тот, кто не хочет видеть в книгах Торы записанное слово Всевышнего, прозвучавшее в момент раскрытия Божественного Присутствия, должен признать, что евреи являются сверхлюдьми, в корне изменившими ход мировой истории. Вклад еврейского народа в развитие нравственных основ общества был отмечен многими неевреями, в частности Львом Толстым.

**9. Только береги себя и береги душу твою очень, чтобы не забыл того, что видели твои глаза, – и чтобы не отошло оно от сердца твоего во все дни жизни твоей; и поведай это сынам твоим и сынам твоих сыновей, –**

**и весьма оберегай душу свою** Сохранение души можно понимать не только как заботу о чистоте представлений и устранении от неправильных поступков, но и как сохранение жизни. В этом смысле Тора стремится подчеркнуть, что физическое существование еврейского народа зависит от того, насколько полно сыны Израиля будут хранить память о моменте дарования закона у горы Синай.

**из сердца твоего** «Сердце» – символ источника эмоций и чувств человека. В данном случае Тора призывает хранить в сердце память о моменте дарования Торы, т. е. сделать ее живой и постоянно влияющей на поведение человека и на его мировосприятие.

**и поведай о них сынам твоим** Это обращение к еврейскому народу представляет собой отдельную заповедь. Все, что было увидено у горы Синай, должно передаваться из поколения в поколение, чтобы никто из потомков тех, кто был свидетелем проявления Божественного Присутствия в мире, не утратил духовного уровня и не присоединился к язычникам. Эта обязанность, возлагаемая на родителей по отношению к их детям и на детей по отношению к их детям, неоднократно упоминается в книге Дварим. Очевидно, что само по себе это повеление Торы рассматривалось как священная обязанность дать религиозное образование своим детям и была причиной первой в мировой истории попытки ввести всеобщее начальное образование.

**10. В день, когда ты стоял пред Господом, Б-гом твоим, при Хореве, когда сказал Господь мне: Собери Мне народ, и Я дам им услышать речи Мои, чтобы учились они страшиться Меня во все дни, сколько живут на земле, и чтобы сынов своих учили.**

**о дне... у Хорева** Когда сыны Израиля были избраны стать «царством священников». Обязанность, возложенная на народ, распадается на два повеления: сыны Израиля должны наиболее полно постичь Божественную Волю и преобразовать свою жизнь в соответствии с нею. Кроме того, на каждого члена общества и на всю общину целиком возложена обязанность объяснять своим детям, в чем заключается Божественная Воля, чтобы и они, в свою очередь, смогли претворить в жизнь желание Творца.

**11. И вы приблизились, и стали под горой, а гора пылает огнем до сердца небес; тьма, облако и мгла.**

**и стали под горой** У подножия (Онкелос).

**мрак** Гора была окружена темнотой.

**12. И говорил Господь вам из среды огня: глас речей вы слышали, но образа не видели, лишь голос.**

**но образа не видели** Ничто не указывало на присутствие какого-либо материального объекта. Тот, Кто говорил у горы Хорев, был невидим.

**13. И огласил Он вам Свой завет, который повелел Он вам исполнять, десять речений, и начертал Он их на двух скрижалях каменных.**

**союз Свой** Иврит: *эт брито*. Любое соглашение между двумя людьми, когда каждая из сторон принимает на себя определенные обязательства (Берейшит, 21:32). Понятие союза между Всевышним и человеком впервые возникает в тот момент, когда Ноах готовится войти в ковчег. В данном случае имеется в виду не сам союз, а те условия, на которых он был заключен у горы Синай.

**на двух каменных скрижалях** См. Шмот, 24:12 и 31:18.

**14. А мне повелел Господь в ту пору учить вас законам и правопорядкам, чтобы вы исполняли их на земле, куда вы переходите, чтобы овладеть ею.**

а мне повелел Бог Ко всему народу Всевышний обратился с Десятью заповедями, а Моше не только слышал Его голос у горы, но и поднялся на саму гору, пробыл там 40 дней и получил Тору со всеми подробностями и деталями.

**15. И берегите себя очень ради душ ваших, ибо не видели вы никакого образа в день, когда говорил Господь вам на Хореве из среды огня;**

**не видели вы** Поскольку в момент наибольшего раскрытия Божественного Присутствия у горы Синай никто из людей, ставших его свидетелями, не видел материального объекта и даже абстрактного образа, сама попытка изобразить Всевышнего подпадает под строжайший запрет Торы.

**16. Чтобы вы не извратились и не сделали себе изваяния, изображения какой-либо формы, в виде мужчины или женщины;**

**дабы не развратились вы** Иврит: *пен-таихитун*. Букв. «чтобы не испортились».

**изображений** Иврит: *семель*. Букв. «знак». По всей видимости, слово *семель* имело несколько иной, по сравнению с современным языком, оттенок значения. В финикийских письменных памятниках это слово используется в значении «статуя». Из этого легко сделать вывод, что в древнем мире не только условное, но и конкретное изображение назывались *семель* – «знак», соответствующий тому или иному божеству.

**в образе... женщины** В иврите не существует слова «богиня». При необходимости описать божество женского пола пророки пользовались тем же самым словом, которое обычно употребляется для обозначения идола (см. Млахим I, 11:5). Это свидетельствует о том, что сама идея соотнесения Божественного начала с женским образом была отвратительна для сынов Израиля.

**17. В виде какого-либо животного, которое на земле, в виде какой-либо птицы пернатой, летающей в небесах; изображения какого-либо животного** «Все главные божества северных семитов являлись покровителями каких-либо священных животных, и часто служение им происходило перед изображением того или иного животного или символа, соответствующего ему. Подобные представления сохранялись у этих народов до самого последнего времени» (В. Робертсон-Смит).

**18. В виде какого-либо ползающего по земле, в виде какой-либо рыбы, которая в водах, ниже земли.**

**19. И чтобы не поднял ты глаз твоих к небесам и, увидев солнце и луну, и звезды, все воинство небесное, не прельстился бы и не стал поклоняться им и служить тому, чем наделил Господь, Б-г твой, все народы во всей поднебесной;**

дабы Продолжение предостережений, содержащихся в предыдущем стихах (начиная со стиха 15): «Берегите же очень души ваши...».

**взглянув на небо** Небесные светила производили большое впечатление на людей древних цивилизаций. «Астрономия и поклонение звездам появились в мире одновременно» (Мартин). Божество неба было доминирующей фигурой в мифологии Древнего Вавилона. Египтяне также поклонялись солнцу, луне и звездам как символам божеств. Этот культ был основан на вере в то, что небесные светила влияют на жизнь людей.

**не соблазнился ты** Иврит: *венидахта*. Букв. «и будешь отброшен далеко». Верования, связанные с небесными светилами, часто сочетаются со знанием астрономии и могут показаться убедительными.

**создал** Иврит: *халак*. Букв. «сделал уделом».

**для всех [прочих] народов** Чтобы они поклонялись им. Поклонение небесным светилам не всегда является нарушением запрета идолопоклонства в той форме, в которой он был дан сынам Ноаха.

**20. Вас же взял Господь и извлек вас из тигля кричного, из Мицраима, чтобы (вы) были Ему народом, уделом, как ныне.**

и вывел вас из горнила железного Имеется в виду огонь достаточно сильный, чтобы расплавить железо, – символ невыносимых страданий.

**чтобы вы были Его народом, [Его] уделом** Это выражение указывает на связь между Всевышним и еврейским народом, которая не может быть разорвана ни одной из сторон. Сыны Израиля не могут заявить об одностороннем расторжении союза: И задуманному вами – не бывать тому, сказанному вами: «Будем, как [другие] народы, как племена [других] стран, служить дереву и камню». «Жив Я! – слово Господа Бога. – Рукою крепкой, и мышцею простертой, и яростью изливающейся воцарюсь над вами» (Йехезкель, 20:32,33). Всевышний также никогда не оставит народ Израиля: «А Бог не оставит народа Своего ради великого имени Своего, ибо соблаговолил Бог сделать вас Своим народом» (Шмуэль I, 12:22).

**как это и есть сегодня** Такое же выражение использовано в Дварим, 2:30.

**21. И Господь прогневался на меня из-за вас и поклялся, что не перейти мне Йардена и не вступить на землю добрую, которую Господь, Б-г твой, дает тебе в наследие.**

**22. Ибо умру я на этой земле, не перейду Йардена. Вы же переходите и вступите во владение этой доброй землей.**

**в стране этой** Он не получит доли в том наследном уделе, который Всевышний дает народу Израиля. В этих словах скрыта необычайная горечь и нежелание примириться с этой мыслью.

**не перейду Иордана** Упоминание о том, что Моше не разрешено перейти на ту сторону Иордана, представляется излишним, т. к. в этом же стихе уже сказано «но умру я в стране этой». Раши видит в этом повторении указание на то, что даже тело Моше не будет перенесено через Иордан, чтобы быть похороненным в Святой земле, как



это случилось с Яаковом и Йосефом. Мидраш рассказывает о том, что Моше обратился ко Всевышнему с молитвой: «Господин мира! Останки Йосефа будут покоиться в Святой земле. Почему же мне не дано ступить на нее?!». Всевышний ответил Моше: Йосеф всегда говорил о себе как о еврее (как сказано: «Ибо украден был я из страны евреев»), а ты, Моше, не всегда поступал так. Когда дочери Итро сказали своему отцу «один египтянин спас нас от пастухов», ты промолчал. Поэтому ты не будешь похоронен в Святой земле.

**23. Берегите себя, чтобы вы не забыли завета Господа, Б-га вашего, который Он заключил с вами, и не сделали бы себе изваяния, изображения чего-либо, что повелел тебе Господь, Б-г твой, (не делать).**

**остерегайтесь же** Этот стих нельзя рассматривать как повторение стиха 15. Израиль должен быть благодарен Всевышнему, но вместе с тем ему следует постоянно остерегаться, чтобы не вызвать гнев Творца.

**запретил тебе** Иврит: *ашер цивха*. Букв. «повелел тебе». Дал заповедь, запрещающую делать (Раши).

**24. Ибо Господь, Б-г твой, огонь истребляющий Он, Б-г ревностный.**

**пожирающий огонь** Уничтожающий все, что противно Ему.

**25. Когда родишь ты сынов и сынов сыновей и старожилыми станете на земле, и извратитесь, и сделаете изваяние, изображение чего-либо, и делать будете злое в глазах Господа, Б-га вашего, чтобы гневить Его,**

**долго прожив на земле** Последствием укоренения еврейского народа в Стране Израиля и достижения благополучия и прочного мира будет ослабление веры из-за отсутствия постоянной необходимости обращаться к Творцу за помощью. Благополучие иногда оказывает на душу действие, подобное наркотику, – она засыпает. Для описания длительности проживания сынов Израиля на Святой земле Тора не воспользовалась словом *узкантем*, которое кроме значения «постареть» имеет дополнительный оттенок «обрести мудрость» (*закен*

– *эз шекана хохма* – «старым называется тот, кто обрел мудрость»). Вместо этого слова мы находим в тексте *веношантем* («устареть», «выйти из употребления») – глагол, служащий для описания медленного и незаметного процесса. Тора предупреждает, что за несколько столетий проживания в Стране Израиля еврейский народ может незаметно изменить своим обычаям, извратить представление о Всевышнем и законы общества. Сохранение союза с Творцом в его истинной форме требует постоянной напряженной работы мудрецов, судей, кофенов, учителей и каждого человека в отдельности. Выражение *ки толид баним* («когда родятся у тебя дети») Биньямин Сольд переводит как «несмотря на то, что у тебя родятся дети». Для сохранения союза, являющегося условием проживания на Святой земле, необходимо не только увеличить численность населения, но прежде всего сохранить живое ощущение неизменности и постоянства той связи, которая возникла между Всевышним и еврейским народом у горы Синай.

**и сделаете злое в глазах Бога** Эти слова поясняют то, что было сказано выше, а именно: неприятие Всевышним любых форм идолопоклонства. Ибн Эзра указывает на то, что идолопоклонство является, с точки зрения Торы, ничуть не меньшим преступлением, чем убийство и разврат, о которых также говорится, что они ненавистны Всевышнему.

**26. Призываю в свидетели против вас в сей день небо и землю, что сгинете, сгинете скоро с земли, куда вы переходите через Йарден, чтобы овладеть ею; не пробудете долго на ней, ибо (иначе) истреблены будете.**

**небо и землю** Небо и земля остаются неизменными на всем протяжении существования человеческого общества.

**что совершенно исчезнете вы скоро из страны** Речь идет не только о гибели отдельных людей, но и о прекращении национального существования в его прежней форме.

**27. И рассеет Господь вас среди народов, и вы останетесь малочисленными среди племен, куда уведет вас Господь.**

**и рассеет вас** Последствием идолопоклонства будет изгнание, рассеяние по миру и уменьшение численности народа.

**28. И служить будете там божествам, изделиям рук человеческих, дереву и камню, которые не видят и не слышат, и не едят, и не обоняют.**

**из дерева и камня** Живя на своей родине и будучи свободным народом, сыны Израиля позволяли себе служить самым разным изображениям, которые служили им символами, выражающими абстрактные идеи. Но в изгнании сыны Израиля неизбежно опустятся до уровня поклонения материальным предметам, изготовленным из дерева или камня (Хофман). Однако такой низкий уровень духовного развития не может долгое время давать удовлетворение людям, которые соприкасались с гораздо более возвышенными аспектами. Низкие стандарты мировоззрения и морали неизбежно должны вызвать протест в душе сынов Израиля, рассеянных среди народов мира.

**и не обоняют** Иврит: *йерихун*. Один из возможных вариантов перевода – «дышат».

**29. И искать станете вы оттуда Господа, Б-га твоего, и ты найдешь; ибо искать будешь Его всем сердцем твоим и всею душою твоею.**

**станете вы искать Бога** В последующих предложениях раскрывается одна из самых принципиальных идей Торы – тшува («раскаяние»). Тот, кто грешит, утрачивает прямую и непосредственную связь с Богом и мгновенно ощущает ее отсутствие. Он прилагает все свои усилия для того, чтобы вернуть утраченное. Если человек ищет Всевышнего с самыми чистыми намерениями – всем сердцем и всей душою – то его стремление восстановить потерянную связь с Творцом становится раскаянием. На это Всевышний отвечает проявлением Своего милосердия. Всевышний проявляет Себя повсюду, и поэтому даже в изгнании человек может восстановить связь с Ним. Так и случилось, когда сыны Израиля, оказавшись в изгнании, раскаялись, нашли пути ко Всевышнему, заново открыли для себя Тору и обрели самосознание.

**30. В притеснении твоём и (когда) постигнет тебя все это в конце дней, возвратишься ты к Господу, Б-гу твоему, и будешь слушать Его голоса.**

в конце дней См. Берейшит, 49:1; Бемидбар, 24:14. В данном случае это выражение следует понимать как «по прошествии длительного времени» (Кениг).

**31. Ибо Б-г милостивый Господь, Б-г твой. Он не оставит тебя и не погубит тебя, и не забудет завета с отцами твоими, которым Он клялся.**

**ибо милосерден Всесильный Бог** Несмотря на то, что Всевышний сравнивается с пожирающим огнем, Тора говорит о Нем как о милосердном Боге. Ничто не может устоять перед раскаянием человека. Злодей, который совсем недавно вызывал гнев Бога, удостаивается милостивого прощения в тот момент, когда обращается к Нему со словами истинного раскаяния. Всевышний тут же протягивает ему руку, чтобы приблизить к Себе.

**не оставит Он тебя** Он не уберет Свою руку, поддерживающую тебя (Раши). Он никогда не откажется от тебя (Хофман).

**не погубит тебя** А также не даст тебе разрушить самого себя.

**и не забудет союз** С праотцами сынов Израиля. Секрет избрания еврейского народа и вечности союза, заключенного с ним, состоит в том, что народ Израиля происходит от Авраама, Ицхака и Якова.

**32. Ибо спроси о временах прежних, какие были до тебя, со дня, когда сотворил Б-г человека на земле, и от края неба и до края неба: бывало ли подобное сему великому делу или слыхано ли подобное?**

**33. Слышал ли народ глас Б-жий, говорящий из огня, как слышал ты, и остался в живых?**

**и остался жив** Уже одно то, что люди, ставшие свидетелями столь явного раскрытия Божественного Присутствия, остались живы, свидетельствует о величайшей милости, проявленной по отношению к ним. См. Шмот, 33:20.

**34. Или творило ли божество чудеса, чтобы прийти и взять себе племя из среды племени испытаниями, знаменами и чудесами, и войной, и рукою крепкой, и раменницей простертой, и великими делами грозными, – во всем. как сделал для вас Господь, Б-г ваш, в Мицраиме на твоих глазах?**

**или попыталось... прийти и взять себе народ** Сомневаться в проявлении Божественного Провидения на всех уровнях мировой истории могут только люди, у которых нет достаточно сильной веры и которые стоят на грани ухода от своего народа. Поэтому, обращаясь к ним, Тора предлагает посмотреть на происходящее глазами неевреев, к которым собираются присоединиться самые нестойкие: «Даже с точки зрения окружающих, сыны Израиля являются выделенным Богом народом». Этим объясняется, почему Тора упоминает божества, якобы покровительствующие другим народам и помогающие им в трудную минуту. «Даже с точки зрения идолопоклонников, убежденных, что у каждого народа есть свой покровитель, ни одна из сверхъестественных сил не может сравниться с Богом Израиля, могущество Которого проявляется через историю дома Яакова», – утверждает Тора.

**испытаниями** Испытание всегда направлено на устранение испорченности и недостатков, которые не являются сущностными, а возникли в результате недопонимания Божественной Воли или слабости характера людей, не позволившей им поступить правильно, в то время как истинное стремление души осталось высоким и благородным. Цель испытания – выявить имеющиеся в потенциале, но до сих пор не проявившиеся прекрасные качества каждого из сынов Израиля и всего еврейского народа в целом.

**знаменами** Чудесные события или явления, смысл которых непонятен окружающим народам, и лишь для сынов Израиля они служат указанием на проявление Божественной Воли и позволяют осмыслить происходящее, его связь с прошлым и будущим.

**и чудесами** Сверхъестественными явлениями.

**и войною** Всевышний оказывал явную помощь и давал возможность всякий раз одерживать победу над врагами, удерживающими в раб-

стве, стремящимися истребить народ и преграждающими путь на Святую землю. Божественная помощь выражалась как в сверхъестественных явлениях, несущих гибель врагам, так и в придании необычных сил сынам Израиля, а также в страхе, который неожиданно охватывал противника.

**и рукою мощною** Тора пользуется этим выражением всякий раз, когда хочет подчеркнуть, что Всевышний непосредственно определяет ход событий – и это четко проявляется в поворотные моменты истории (Кениг).

**и страхом великим** В Пасхальной гагаде страх великий соотносится с проявлением Божественного Присутствия (*гилуй Шехина*). Многие комментаторы называют страхом великим события, произошедшие на море.

### **35. Тебе дано было видеть, чтобы знать, что Господь есть Б-г, нет более кроме Него.**

**тебе дано было видеть** Мощь Бога проявлялась явно в стане сынов Израиля или в непосредственной близости от него. Это явление было столь сильным, что не оставляло места для сомнений во всемогуществе Творца. Йеѓуда Галеви относит это выражение к событиям у горы Синай, подчеркивая, что там Божественное Присутствие проявилось перед глазами всего народа с наибольшей силой и ясностью.

**нет другого, кроме Него** Это словосочетание является явным выражением идеи абсолютного монотеизма. В стихах 4:39, 6:4, 7:9, 10:17, 32:39 книги Дварим также используются словосочетания, указывающие на абсолютное единство Всевышнего. Талмуд выводит из этой фразы, что не существует магии или колдовства, которые хотя бы в незначительной степени позволили человеку противостоять Божественной Воле. Отсюда вытекает запрет верить в колдовские силы и, тем более, пользоваться ими в какой бы то ни было форме.

### **36. С небес дал Он услышать тебе Свой голос, чтобы наставлять тебя, а на земле дал узреть тебе Свой великий огонь, и речи Его ты слышал из среды огня.**

**чтобы наставлять тебя** Все, что было открыто сынам Израиля, должно не только повлиять на их сознание, но и изменить образ жиз-

ни (включая устранение от всего, что хотя бы отдаленно может быть связано или соотнесено с идолопоклонством).

**37. И (все) за то, что любил Он твоих отцов, и избрал их потомство после них, и вывел тебя пред Собою Своей силой великой из Мицраима;**

**возлюбил** Он отцов твоих Авраама, Ицхака и Яакова.

**и вывел тебя Сам** Тора подчеркивает, что все события, произошедшие накануне исхода из Египта и вплоть до войны с эморейскими царями Сихоном и Огом, были прямым и непосредственным проявлением Божественного Присутствия. Всевышний Сам рассказывал о Себе сынам Израиля, а не поручил это ангелам. Он также Сам совершал чудеса, позволив, таким образом, почувствовать Свою непосредственную близость, а не посылал Своих слуг, чтобы спасти народ.

**38. Чтобы изгнать пред тобой племена, которые больше и сильнее тебя, привести тебя, дать тебе их землю в наследие, как ныне.**

**как это и происходит сегодня** Завоевание Эрец-Израэль практически уже началось. Победы над Сихоном и Огом открыли дорогу к Иордану, восточной границе Святой земли.

**39. Знай же ныне и возложи на сердце твое, что Господь есть Б-г на небесах, вверху, и на земле, внизу; нет более.**

**познай же сегодня** Этот стих, а также следующий за ним завершают первое обращение Моше к сынам Израиля. Они представляют собой вывод из всего, что было сказано выше. Первое обращение Моше содержит экскурс в недавнюю историю, призыв относиться с благодарностью ко Всевышнему (Дварим, 1:6-3:29) и предупреждение об опасности любых форм идолопоклонства, с которыми сыны Израиля столкнутся в Стране Кнаан (Дварим, 4:1-40). Стих 39 стал составной частью молитвы «Алейну», которой завершают все три ежедневные обязательные молитвы в синагоге.

**40. И соблюдай Его законы и Его заповеди, которые заповедую тебе сегодня, что даст благо тебе и твоим сынам после тебя и чтобы долго пребывать тебе на земле, которую Господь, Б-г твой, дает тебе на все времена.**



## ВТОРОЕ ЧТЕНИЕ

Далее Моше описывает Б-жественное откровение во время дарования Торы на горе Синай.

Преодоление ограничений творения  
**«Тебе дано было видеть, чтобы ты знал, что Господь есть Б-г, нет более, кроме Него» (Дварим, 4:35)**

Явив Свою сущность, превосходящую все сотворенное, Б-г дал нам возможность преодолевать ограничения законов природы. Чтобы справиться с жизненными испытаниями, нужно помнить, что «нет никого, кроме Него», ничто не может стать подлинным препятствием на пути исполнения Его воли, поскольку в конечном итоге все существующее является Его частью. Осознание этого поднимает наше Б-жественное сознание на такой уровень, что мы начинаем во всем видеть Его сущность. А это приближает окончательное Избавление, когда «явится слава Господня, и увидит всякая плоть разом, что изрекли уста Господа» (Йешаягу, 40:5).

## УРОК 142

В первой части этой главы показано: слово *эхад* означает «один», «единственный», «абсолютный». Аналогично – *яхид*, «единственный», по отношению к Богу в Шма, Израэль. Это противоположно утверждению христианских миссионеров, согласно которому слово *эхад* относится к сложному, составному единству. Но что сам Иисус думал о разделении в божественной сущности?

В главе 17 Евангелия от Иоанна есть молитва, которую приписывают Иисусу. Во втором стихе этой молитвы Иисус рассматривает себя как посланника Бога, своего Отца, который «дал ему власть над всем человечеством». Но Отца он называет «единственный истинный Бог», не говоря – «мы – единственный истинный Бог», или даже, что Отец, он и Святой дух – одно целое. Он обращается с молитвой исключительно к Богу, которого называет Отцом. Даже если предположить, что Иисус – это Бог во плоти, все-таки он оставался бы Богом и поэтому не мог бы называть себя Его посланником.

Итак, обращаясь к Нему как к Отцу и говоря не просто – «истинный Бог», но «единственно истинный Бог», он этим ясно показывает, что сам частью Бога не является. Он может говорить в единстве с Ним лишь в том смысле, что полностью исполняет Его волю, но нигде им не сказано, что он – часть сущности Бога. Если бы он был одной с Богом субстанцией, он не говорил бы об Отце (стих 1), отдельном от Иисуса (стих 3), как «единственно истинном Боге». По определению, слово «только» свидетельствует об исключительности Бога, что и к самому Иисусу не относится. Ясно, Иисус утверждает, что Отец, а не сын или святой дух – это «единственно истинный Бог».

В Деяниях (2:36) Лука, друг и компаньон Павла, передает слова Петра, который сказал, что Бог сделал Иисуса «одновременно Господом и Христом». Если Иисус – единственный Бог, у него нет необходимости в том, чтобы Бог его возвышал. Очевидно, слово «Господь» имеет здесь иное значение: тот, кто получил высокий статус благодаря благоволению Бога. А это уже – не Бог.

Многие христианские переводчики относят некоторые фразы Нового Завета по поводу Иисуса одновременно к «Богу и Спасителю». Хотя они могут соответствовать высказываниям Иоанна 1:1, 18: «и

слово было Богом», и «единородный бог»\*, они все же не называют его Вечным Богом. Некоторые историки видят во фразе «Бог и Спаситель» христианское изречение, заимствованное из языческой формулы, которая применялась по отношению к правителям.

Однако авторы Нового Завета проводят различие между единственным Богом и Иисусом и никогда не считают их тождественными. Например, это различие выражено во Втором Послании Петра (1:2): «Благодать и мир вам да умножится в познании Бога и Христа Иисуса, Господа нашего». Отсюда ясен смысл предшествующего стиха (1:1), фрагмент из него мы приводим: «по правде Бога нашего и Спасителя Иисуса Христа». Автор этих двух стихов показывает, что считает Бога и Иисуса двумя разными существами.

Иногда авторы Нового Завета называют «спасителем» то Бога, то Иисуса. Павел в послании к Титу (1:3) называет Бога – «наш Спаситель», а в стихе 4 проводит различие между «Богом Отцом и Иисусом Христом, нашим Спасителем». Здесь нет и намек на то, что Бог и Иисус – одна сущность. Это лишь указывает на функцию, которую, по мнению авторов Нового Завета, выполняет Иисус в отношениях между Богом и человечеством. Мысль, что речь идет лишь о функции, подтверждается и обсуждением слов авторов Нового Завета об Иисусе как о спасителе.

Павел пишет (Титу 2:13): «ожидаю блаженного упования и явления славы великого Бога и Спасителя нашего Иисуса Христа», – определяя этим не Самого Бога, но – Иисуса как «нашего Спасителя». Даже Павел не мог отрицать, что истинный Спаситель – только Бог (Исайя 43:11, 45:21; Осия 13:4). Это побуждает его утверждать, что Бог действует через Иисуса, как прежде – через других, которых возвышал, наделяя функцией спасителей (Судьи 2:16; 3:9,15; Нехемия 9:27). Таким образом, только Бог считается единственным источником спасения. Но теперь спасение осуществляется исключительно через Иисуса.

Тот же смысл заложен и в Посланиях Павла, где сказано об Отце и Сыне вместе как о спасителях (1 Тимофей 1:1; Тимофей 1:8-10; Тит

---

\* Так это, согласно самым авторитетным древним манускриптам (Синайскому и Ватиканскому Кодексам). И лишь впоследствии слово «Сын» использовалось вместо слова «бог».

1:3-4, 2:10-13, 3:4-6). Автор Деяний, находясь под влиянием Павла, приписывает Петру высказывание, которое определяет положение Иисуса как спасителя: «Его возвысил Бог десницею Своею в Начальники и Спасители» (Деяния 5:31). И в Первом Послании Иоанна (4:14) написано: «Отец послал Сына Спасителем миру».

Хотя об Иисусе сказано, как о спасителе человека, любопытно, что в Послании Евреям (5:7) Бог описывается спасителем Иисуса: «Он, во дни плоти Своей, с сильным воплем и со слезами принес молитвы и моления Тому, кто мог спасти его от смерти; и услышан был за Свое благоговение». Если, согласно Павлу и другим авторам Нового Завета, Иисус – единственный посредник, через которого Бог имеет дело с человечеством, тогда он – Господь и Спаситель людей, но совсем не Бог.

Евангелие от Иоанна (8:56-58) утверждает: «Авраам, отец ваш, рад был увидеть день мой; и увидел и возрадовался. На это сказали Ему Иудеи: Тебе нет еще пятидесяти лет, – и Ты видел Авраама? Иисус сказал им: истинно, истинно говорю вам: прежде нежели был Авраам, Я есмь».

## УРОК 42 УБИЙСТВО

2. Запрещено притрагиваться к агонизирующему человеку, т. к. любое движение может приблизить час его смерти, но естественно, что нет наказания в суде за такое действие. И так же очевидно, что если неизвестно, умрет человек или нет, то разрешено делать любые действия, чтобы попытаться его спасти, и даже для облегчения страданий человека разрешено делать все необходимое, и только в случае, когда, по мнению врачей, уже невозможно ничем помочь умирающему, – запрещено к нему прикасаться.

## ДЕНЬ 303 ПОНЕДЕЛЬНИК

*Когда необходимо сохранять конфиденциальность,  
оказывая помощь*

Когда вы подаете милостыню, не столь важно, чисты ли ваши намерения и сохраняете ли вы анонимность. Прежде всего необходимо, чтобы ваши деньги пошли на благие дела. Если верующий человек анонимно жертвует деньги на основание музея, в котором будут рассказывать о битвах Конфедерации за сохранение рабства на юге Америки, он совершает плохой поступок. И наоборот: эгоист, который жертвует деньги центру лечения рака лишь для того, чтобы в каждой комнате было написано его имя, совершает хороший поступок.

Иногда следует отказаться от анонимности. Например, если вы были щедры и это подтолкнет других людей последовать вашему примеру и дать больше денег, лучше объявить о своем даре.

Если вы хотите помочь конкретным людям, сделайте это частным образом. Так вы поможете бедному человеку сохранить достоинство. Талмуд учит: «Лучше ничего ему не давать, чем дать и заставить стыдиться» (Хагига, 5а)\*.

Если вы знаете человека, нуждающегося в помощи, окажите ему услугу, но никому об этом не рассказывайте (иногда может быть необходимо поставить в известность и других людей, чтобы они тоже могли оказать помощь). Конечно, этот человек будет знать, кто вы. Но пусть это останется между вами. Вы будете знать, он будет знать, Б-г будет знать. Зачем сообщать об этом кому-то еще?

---

\* Эти слова не относятся к тем, кто просит денег на улицах. Такие нищие не стыдятся принять милостыню у всех на глазах.

## 142.

## Свет

Как-то раз к Бааль-Шем-Тову по срочному делу приехала делегация старейшин из далёкого города. Выслушав их жалобу, он раскрыл лежавшую перед ним на столе Тору. Едва заглянув в текст, он тут же закрыл книгу, а затем не только подсказал посетителям решение проблемы, но и подробно описал, как будет развиваться ситуация в ближайшие месяцы.

Действительно, всё произошло именно так, как предсказал Бешт.

Спустя какое-то время старейшины снова приехали к Бааль-Шем-Тову, чтобы поблагодарить его за участие и совет. Один из них спросил:

– Учитель, когда мы задали свой вопрос, вы заглянули в Тору. И что, эта священная книга подсказала вам, как будут развиваться события и как нам на них следовало реагировать?

– Нас учили, что Господь создал мир посредством света, – отвечал Бааль-Шем-Тов. – Светом был мир пронизан от края до края. Здесь и там, вчера и завтра, – всё было озарено. Но Бог увидел, что мир недостоин этого, что если до света доберутся низкие и злые люди, бедствия грозят всему мирозданию. И тогда Он спрятал свет, чтобы к нему могли обрести доступ только цадики (святые) будущего, – те немногие, что способны правильно им воспользоваться. Где же спрятан свет? В Торе. Если человек смотрит в эту книгу Тору только ради нее самой, без каких бы то ни было эгоистических побуждений, его путь освещён: перед ним открыты прошлое и будущее, время и пространство. Цадик видит мир так же, как видит его Бог, – сотворённым из света.

## ВТОРНИК

**41. Тогда отделил Моше три города на стороне Йардена к восходу солнца;**

**отделил** Иврит: *явдиль*. Глагол употреблен в будущем времени, т. к. эти города получают свой особый статус только вместе с тремя городами-убежищами, которые будут определены Йеѓошуа на западном берегу Иордана после завоевания Страны Кнаан.

**три города** Всего должно было быть шесть городов убежищ (см. Бемидбар, 35:9): по три на каждой из сторон Иордана. Назначение этих городов подробно разъясняется в Дварим, гл. 19.

**42. Чтобы бежать туда убийце, который убьет ближнего своего неумышленно, и он не был врагом ему ни вчера, ни третьего дня; и бежать ему в один из этих городов, и жив будет**

**без умысла** Иврит: *бивли даат*. Букв. «неосознанно».

**43. Бецер в пустыне, на земле равнинной, у (колена) Ревувена; и Рамот в Гильаде, у (колена) Гада; и Голан в Башане, у (колена) Менаше.**

**Бецер** Упоминается в Йеѓошуа, 20:8.

**Рамот в Гильаде** Обычно это место идентифицируют с совр. Эс-Салтом (Йеѓошуа, 21:38).

**Голан** Иосиф Флавий упоминает район под названием Гауланитис, расположенный к востоку от оз. Кинерет.

**44. И вот учение, которое изложил Моше пред сынами Исраэля.**

**вот учение** «Которое Моше собирается изложить в главах 12-26» (Раши). Этот стих Торы принято произносить в синагоге в тот момент, когда после завершения чтения Торы во второй, пятый или субботний дни недели один из молящихся поднимает свиток над головой так, чтобы все могли его видеть. При этом все присутствующие поворачиваются в сторону поднятого свитка Торы и указывают на него мизинцем. В большинстве общин принято добавлять слова «по



слову Всевышнего через Моше», и в результате произносится следующая фраза: «Вот Тора, которую дал Моше сынам Израиля по слову Всевышнего через Моше».

**45. Вот свидетельства и законы, и правопорядки, какие изрек Моше сынам Исраэля по исходе их из Мицраима, вот свидетельства** Этот стих призван подчеркнуть, что закон, который Моше раскрывает сейчас перед сынами Израиля, является тем же самым законом, о котором он говорил на протяжении сорока лет. Однако теперь его задача подчеркнуть нравственные аспекты и привести доказательства необходимости соблюдения всего того, что заповедал Всевышний (Раши).

**свидетельства** Иврит: *эйле гаэйдот*. Букв. «знаки свидетельства». Проявляющееся в природе указание на правильное или неправильное исполнение людьми морально-нравственного закона и религиозных обязанностей.

**46. На стороне Йардена, в долине, против Бет-Пеора, на земле Сихона, царя Эмори, обитавшего в Хешбоне, которого разбил Моше и сыны Исраэля по исходе их из Мицраима;**

**47. И овладели они его землей и землей Ога, царя Башана, (землей) двух царей Эмори, которая на стороне Йардена к восходу солнца;**

**48. От Ароэра, который на берегу потока Арнон, и до горы Сион, она же Хермон;**

от Ароэра Ср. Дварим, 2:36.

и до горы Сион См. Дварим, 3:9. Не следует путать с горой Цион.

**49. И всей степью на стороне Йардена к востоку и до моря степного, под склонами Писги.**

### ТРЕТЬЕ ЧТЕНИЕ

Свою первую речь Моше закончил напоминанием, что завоевание Земли Израиля и дальнейшее пребывание в ней евреев зависят от их верности Творцу и Его Торе. Затем Моше объявил три города в Заирданье городами-убежищами для совершивших непреднамеренное убийство.

#### Тора наша жизнь

**«Чтобы, убежав в один из этих городов, остаться в живых»  
(Дварим, 4:42).**

Совершивший непреднамеренное убийство должен был оставаться в городе-убежище. Он не должен был покидать его, поскольку в таком случае родственники погибшего имели право свершить возмездие. Убийца не должен был покидать город-убежище даже ради спасения чьей-либо жизни.

Тора — наш «город-убежище». Следуя Торе и предписанному Всевышним образу жизни, мы остаемся живы в духовном плане. Если все мы выходим за границы предписанного Торой образа жизни, нам угрожает духовная смерть.

Это справедливо, даже если нам кажется, что, пойдя на компромисс в соблюдении заповедей Торы, мы спасаем чью-либо жизнь. Тора — это и есть жизнь, поэтому, лишь храня верность ее принципам, мы можем сами жить духовной жизнью и помогать в этом другим.

## УРОК 143

Адепты Троицы утверждают, что слова Иисуса (на греческом *эго эйми* – Я есть), (Иоанн, 8:58), указывают, что Иисус – это Бог (смотри также – Иоанн, 8:24,28). Они приходят к такому выводу, связывая фразу «Я есть» со словами Бога (Исход 3:14), которые часто переводятся выражением – «Я есмь Сущий (Я есть, кто Я есть)». И сказал еще: Так скажи сынам Израиля: Сущий (Я есть) послал меня к вам». Однако правильный перевод такой: «**Я буду тем, кем Я буду...** Так скажи сынам Израиля: **Я буду** послал меня к вам».

Поскольку автор Евангелия от Иоанна использовал текст Септуагинты, перевод Библии на греческий язык, нельзя утверждать, что Иисус у Иоанна ссылается на слова Исхода (3:14). Хотя исторический Иисус должен был бы говорить на иврите или арамейском, а не на греческом языке, Иоанн передает его слова по-гречески. Но *Эго эйми* (Я есмь) Иисуса в Евангелии Иоанна не то же самое, что *хо он* («Сущий», «Тот Кто есть») – как переводит Септуагинта имя Бога из вышеприведенной цитаты (Исход 3:14).

Хотя выражение *хо он* появляется в Евангелии от Иоанна, оно никогда не используются как титул или имя Иисуса и исключительно по отношению к Иисусу. В Апокалипсисе, который миссионеры также приписывают Иоанну, словосочетание *хо он* появляется пять раз (1:4,8; 4:8; 11:17; 16:5). И во всех случаях используется как титул или определение Бога, но не Иисуса. Так сказано: «Иоанн семи церквам, находящимся в Азии: благодать вам и мир от Того, (*хо он*) Который есть и был и грядет, и от семи духов, находящихся перед престолом Его» (Откровение, 1:4). Этот стих относится к Богу, а не к Иисусу, что видно из следующих слов пятого стиха: «и от Иисуса Христа, Который есть свидетель верный...». Он присоединяет Иисуса к хору тех, кто славит Бога. Поэтому в стихах 4 и 5 Иоанн говорит, что поздравления посылают Бог, семь духов и Иисус.

В стихе 8 Иоанн пишет: «Я есмь Альфа и Омега, начало и конец, говорит Господь, Который есть (*хо он*) и был и грядет, Вседержитель» (Откровение, 1:8). Этот стих также говорит о Боге, а не о Иисусе. В Откровении 4:8 выражение *хо он* относится к «Господу Богу Всемогущему (Вседержителю)», а не Иисусу, «Агнцу», который,

как написано в Откровении (5:6-7), приходит к Богу, сидящему на Своем троне. Они представляют две различные, отдельные сущности, что видно из Откровения (5:13): «Сидящему на престоле и Агнцу – благословение и честь, и слава и держава во веки веков». Словосочетание *хо он* относится к Господу Богу Всемогущему, а не к Иисусу также и других фрагментах Откровения (11:17, 16:5). А то, что стих 16:5 относится к Богу, но – не к Иисусу, явно проявляется в седьмом стихе, где сказано о содержании стихов 5 и 6: «И услышал я другого от жертвенника говорящего: ей, Господи Боже Вседержитель, истинны и праведны суды Твои». Видно и в других местах, что выражения *хо он* и *эго эйми* Иоанн не использует как синонимы.

В своем Евангелии (8:56-58) Иоанн выражает веру в то, что Иисус существовал как ангел в небесах до того, как стал человеком. Иисус у него провозглашает это прежнее бытие, когда еще не был рожден Авраам: «Прежде, нежели был Авраам, Я есмь». Здесь даже приблизительно не сказано, как долго он жил до Авраама. Но слова Иоанна невозможно трактовать как идентификацию Иисуса с Богом.

Матфей (28:19) утверждает: «Итак, идите, научите все народы, крестя их во имя Отца и Сына и Святого Духа». Хотя «объекты» и собраны здесь в одну группу, указание на существование Троицы стих не подразумевает. Он просто выражает веру автора в то, что во время крещения их следует упоминать. Имеется в виду, что у каждого из них – своя роль во время ритуала крещения. Но никакой доктрины их равенства в этом стихе нет.

Одним из самых убедительных доказательств доктрины Троицы миссионеры считают Первое Послание Иоанна (5-7-8). В каноническом переводе этот стих звучит так: «Ибо трое свидетельствуют на небе: Отец, Слово и Святой Дух; И Сии трое – суть едино. И трое свидетельствуют на земле: дух, вода и кровь; и... об одном» (аналогично в переводе короля Джеймса). Но этих стихов нет ни в одной достоверной греческой рукописи. Есть интересное примечание к этому в Католической Иерусалимской Библии (1966), в основном тексте которой нет этих добавленных слов. Примечание такое:

Вульгата (перевод Библии на латынь) в стихах 7 и 8 пишет: «Есть три свидетеля на небе: Отец, Слово и Дух, и эти трое

– одно; и есть три свидетеля на земле: Дух, вода и кровь». Слова, выделенные италикком (их нет ни в одной из ранних греческих рукописей, и ни в одном из ранних переводов, как и в древнейшей версии Вульгаты), видимо, включены в текст позднее.

Эти фальшивые слова, очевидно, внес в текст какой-то ревностный копиист, чтобы подтвердить этим доктрину Троицы.

Даже авторы Иоанна, Колоссянам и Евреям, которые возвышают Иисуса до посредника, через которого все происходит, не утверждают, что он – Творец или часть триединого бога. Они считают его орудием, с помощью которого действует Творец:

Все чрез Него начало быть, и без Него ничто не начало быть, что начало быть (от Иоанна 1:3).

Ибо им создано все, что на небесах и что на земле, видимое и невидимое: престолы ли, господства ли, начальства ли, власти ли, все Им и для Него создано (Колоссянам 1:16).

В последние дни сии Он говорил нам в Сыне, Которого поставил наследником всего, чрез Которого и веки сотворил (Евреям 1:2).

Показывают ли предшествующие цитаты из Христианской Библии единство субстанции и эквивалентность внутри христианской концепции триединого бога? Наоборот, они демонстрируют, что разные члены так называемой Троицы нельзя рассматривать как некое единство или как равные составляющие. Те евреи, которые верят в триединого бога, должны осознать, что Новый Завет декларирует и подчеркивает, что сам Иисус не считает себя эквивалентным Богу. Чтобы поверить в Троицу, человек должен признать существование трех отдельных богов неравного статуса, которые аннулируют любую претензию христианских миссионеров на веру в монотеизм.

## УРОК 42 УБИЙСТВО

3. Запрещено прерывать жизнь человека по его просьбе, даже если он страдает от болезни и даже если очевидно, что он умрет от нее в скором времени. Но запрещено только активное действие, прерывающее жизнь, например, отключение человека от дыхательного аппарата. Но разрешается не совершать никаких дополнительных действий для продления его жизни, если он находится в сознании и просит этого. Однако, если очевидно, что человек не находится в здравом рассудке, не следует исполнять его просьбу, а нужно делать все необходимое для продления жизни. Но если человек уже не дышит самостоятельно, а только при помощи аппарата, и находится в состоянии клинической смерти, разрешено даже отключить его от аппарата, так как он уже не считается живым.

**ДЕНЬ 304**  
**ВТОРНИК***Когда запрещено молчать*

По американскому законодательству человек обязан свидетельствовать в суде, только если ему прислали повестку. Однако, согласно еврейскому Закону, если вы что-либо знаете о рассматриваемом деле, вы должны рассказать об этом суду в любом случае, независимо от того, знает ли суд о вашем существовании и вызывали ли вас для дачи показаний или нет (см. Ваикра, 5:1)\*. Откуда мы знаем, что запрещено хранить молчание, если мы можем свидетельствовать в пользу той или другой стороны? Из Торы, которая учит: «Не оставь равнодушным к крови ближнего твоего» (Ваикра, 19:16).

Этот закон применим не только на суде. Например, услышав клевету о честном человеке, вы обязаны вступить за него. В Талмуде сказано, что человек, скрывающий информацию, которая может помочь другому, презираем в глазах Господа (Псахим, 113б).

Проще говоря, если вы можете спасти невиновного, вы обязаны рассказать то, что вам известно. Хранить молчание – значит «оставаться равнодушным к крови ближнего твоего».

---

\* Важно не только представить свидетельство вины подсудимого, но и поддержать жертву (как, например, в случае если было совершено изнасилование, подсудимый отрицает свою вину, а ваши показания могут подтвердить слова жертвы). Это необходимо, чтобы спасти тех, кто может стать жертвой этого преступника в будущем.

## 143.

## Сила безмолвия

Тиш (совместная трапеза ребе и учеников) большинства ребе проходит в жарких дискуссиях о Торе, прерываемых танцами, возлияниями и криками «Ле Хаим!» (традиционными тостами «За жизнь!»). Но за столом у ребе Менахема Мендля из Ворки говорили очень мало, ибо он учил безмолвно.

Однажды на тиш к нему попал ребе Бериш из Бялы. Гость ожидал оживлённой дискуссии, как это обычно бывает на подобных собраниях, но вскоре был совершенно пленён глубокомысленным молчанием ребе Менахема. Проходил час за часом, но никто не вымолвил ни слова. Не было слышно даже дыхания собравшихся, и только невесть откуда залетавшая в комнату муха порой нарушала тишину.

По окончании трапезы все совершили Биркат ха-Мазон (особую молитву после трапезы, во время которой вкушался хлеб) и стали расходиться по домам. Беспokoясь, не навеял ли этот тиш на уважаемого гостя скуку, некоторые хасиды подошли к ребе Беришу побеседовать и поинтересоваться, понравилось ли ему с ними.

– Замечательный тиш дал ваш ребе! – воскликнул Бериш. – Он преподавал мне такой урок Торы, какого мне не довелось ещё в жизни получить! С каждым немым вопросом вашего ребе всё моё понимание Торы рассыпалось в прах – и из этого праха восставало новое видение. Но и я не был просто присутствующим. На каждый его вопрос я честно пытался ответить!

Хасиды улыбнулись, и ребе Бериш понял, что его признали за своего.



## СРЕДА

## Глава 5

**1. И призвал Моше весь Израэль, и сказал он им: Слушай, Израэль, законы и правопорядки, которые изрекаю во услышание вам сегодня; и изучайте их, и соблюдайте исполнить.**

**а вы изучите их и старайтесь исполнять их** Знание подробностей и деталей закона является необходимым условием его правильного исполнения.

**2. Господь, Б-г наш, заключил с нами завет при Хореве.**

**3. Не с отцами нашими заключил Господь этот завет, но с нами; мы это, которые здесь сегодня все живы.**

**не с отцами нашими** Союз был заключен не только с тем поколением, которое стояло у горы Синай, но и со всеми будущими поколениями. Он не изменился и не был расторгнут после того, как большинство из тех, кто стоял у горы Синай, были наказаны и умерли в пустыне (Абарбанель). Другие комментаторы понимают эти слова как указание на то, что союз, заключенный одним поколением, имеет юридическую силу закона, обязательного для всех последующих поколений.

**4. Лицом к лицу говорил Господь с вами на горе из среды огня, -**

**лицом к лицу** Явное проявление Божественного Присутствия.

**говорил Бог с вами** Открылся вам. Такое обращение к стоящим перед ним людям оправдано тем, что многие из них были свидетелями Божественного Откровения у горы Хорев и слышали Десять заповедей из уст Всевышнего. К ним относятся все те, кто не достиг двадцатилетнего возраста к тому моменту, когда народ отказался идти в Эрец-Израэль и был наказан за это.

**5. Я же стоял между Господом и вами в ту пору, чтобы огласить вам слово Господне; ибо вы страшились огня**

**и не восходили на гору, – (Он говорил) так:**

**я стоял между** Сыны Израиля не подошли к горе вплотную, они слышали голос Бога, находясь на некотором расстоянии от нее. Моше находился ближе всех к месту явного раскрытия Шехины. Он был похож на *метургемана* – человека, который стоит рядом с Великим Учителем и громко повторяет его слова, чтобы они дошли до всех собравшихся. Голос Всевышнего накладывался на голос Моше (Талмуд).

**слово Бога** «Слово» в данном случае собирательное существительное. Оно обозначает Десять заповедей.

**потому что боялись вы** См. Шмот, 20:15-18.

**а слово Его** Десять заповедей, которые приведены ниже, являются почти абсолютным повторением Десяти заповедей, записанных в 20-й главе книги Шмот. Многие комментаторы считают, что те незначительные изменения, которые встречаются при повторении Десяти заповедей в данной главе, объясняются тем, что вторые Скрижали завета, полученные Моше, когда он второй раз поднялся на гору Синай, отличались несколькими словами от тех скрижалей, которые он разбил, спускаясь с горы первый раз.

**6. Я Господь, Б-г твой. Который вывел тебя из земли Мицраима, из дома рабства.**

**Я – Бог, Всесильный твой** Слово «Бог» является переводом четырехбуквенного имени, которое указывает на вечность и неизменность.

**Всесильный твой** Иврит: *эло́еха*. Это имя указывает на всемогущество, способность привнести любые изменения как в материальный мир, так и в судьбы отдельных людей и всего человечества. Значение притяжательного местоимения «твой» разъясняется в Мидраше: «Если тысячи людей смотрят на портрет великого человека, то каждому из них кажется, что взгляд того, кто изображен на полотне, направлен прямо на него. Так у горы Хорев каждый из сынов Израиля ощущал, что слова Всевышнего обращены именно к нему».

**7. Да не будет у тебя божеств чужих пред лицом Моим.**

кроме Меня Тора требует придерживаться идеи абсолютного монотеизма. Иврит: *аль панай*. Некоторые комментаторы переводят это выражение «пред лицом Моим», видя в этом указание на то, что евреи никогда не поклоняются чужим богам потому, что верят в них. Они делают это «пред лицом Всевышнего», т. е. подобно бунтовщикам, которые, стремясь вызвать гнев правителя, совершают неприятные для него поступки.

### **8. Не делай себе изваяния, никакого изображения того, что на небе, вверху, и что на земле, внизу, и что в водах, ниже земли;**

**какого-либо образа** Это повеление относится к основным запретам совершать действия, имеющие отношение к идолопоклонству. Изготовление изображений даже для того, чтобы им поклонялись неевреи, является не только запрещенным ремеслом, оно недопустимо даже как одноразовое действие. Многие комментаторы рассматривают этот стих как непосредственное продолжение предыдущего запрета поклоняться другим богам. В этом случае его следует понимать следующим образом: «Запрещено поклоняться не только другим богам, но и какому бы то ни было изображению Всевышнего». Следует отметить, что на первых скрижалях было начертано «Не делай себе изваяния и всякого изображения» (Шмот, 20:4), а на вторых – «Не делай себе изваяния какого-либо образа». Хофман считает, что изменения, появившиеся на вторых скрижалях в тексте Десяти заповедей, были следствием греха золотого тельца, совершенного сынами Израиля сразу же после того, как голос Всевышнего произнес Десять заповедей в их первом варианте. В самом деле, изготовившие золотого тельца обратились ко всему народу: «Вот твой бог, Израиль!». Они считали служение тельцу допустимой формой служения Всевышнему. Отсюда и подчеркивание во втором варианте Десяти заповедей запрета изготавливать изваяние любого (представившегося людям) образа (Творца): «Не делай себе изваяния какого-либо образа (*песель коль тмуна*)», тогда как на первых скрижалях акцентируется внимание на запрете изготавливать как объемное (*песель*), так и плоское изображение (*тмуна*).

**что в небе вверху** Небесным светилам поклонялись почти все народы древности.

**что на земле внизу** Как, например, священный бык, которому служили египтяне.

## **9. Не поклоняйся им и не служи им, ибо Я Господь, Б-г твой, Б-г ревностный, поминающий вину отцов сыновьям и третьему и четвертому поколению ненавидящих Меня;**

**и не служи им** Этот запрет относится только к изготовлению плоских или объемных изображений, которые предназначены для отправления языческих культов. Ни картины, ни скульптурные изображения, служащие для украшения помещений, дворов или площадей, никогда не попадали под запрет Торы. Самым ярким примером являются двенадцать бронзовых быков, фигуры которых поддерживали огромный чан для воды, помещенный во дворе Храма. Если искусство остается в своих собственных рамках и не вторгается в сферы теологии и культовых обрядов, оно никогда не вступает в конфликт с монотеизмом. «Любое изображение призвано так или иначе отразить прототип в зрительных образах. Но разве можно даже один из аспектов Божественных свойств передать в живописной или скульптурной форме?! Сама по себе попытка изобразить Всевышнего приводит к созданию изображения какого-то божества, непохожего на то непередаваемое с помощью зрительных образов ощущение раскрытия Божественного Присутствия, которое возникало у наших предков в пустыне и во время Синайского Откровения» (Герман Коэн).

[Бог] - **ревнитель** См. комм. к Дварим, 4:24.

**до третьего и до четвертого поколения** Букв. «и до третьего, и до четвертого». В тексте заповедей, начертанных на первых скрижалях, который приведен в книге Шмот, союз «и» опущен.

## **10. И творящий милость тысячам (поколений) любящих Меня и соблюдающих заповеди Мои.**

## **11. Не возноси Имени Господа, Б-га твоего, напрасно, ибо не простит Господь тому, кто вознесет Его Имя напрасно.**

**попусту** Иврит: *лашав*. Букв. «понапрасну». Эта заповедь представляет собой запрет произнесения клятвы в том случае, если в этом нет необходимости. Произнесение ложной клятвы также подпадает под этот запрет. Таргум Йерушалми предваряет буквальный перевод несколькими нравоучениями, записанными в форме обращения Всевышнего к Своему народу: «О, народ Мой, народ Мой! Дом Израиля! Не клянитесь именем Господа, Бога вашего, напрасно, и никогда не соединяйте Мое имя с ложью!» Считается, что человек, стремящийся поступать правильно, должен избегать произнесения клятвы даже в том случае, если он уверен в своей правоте. В настоящее время наложение клятвы практически не применяется в еврейских судах. В повседневной жизни евреи, придерживающиеся закона, не страдают распространенной как на западе, так и на востоке «болезнью»: после каждых нескольких слов повторять «клянусь» или «истинная правда».

## **12. Соблюдай день субботний, чтобы святить его, как повелел тебе Господь, Б-г твой.**

**соблюдай** Иврит: *шамор*. Букв. «храни». В книге Шмот – *захор* («помни»). Мидраш разъясняет, что в тот момент, когда заповеди прозвучали с горы Синай, евреи услышали два слова в одном звуке. Это могло произойти только потому, что возможности восприятия людей были расширены чудесным образом: в обычной ситуации мозг человека не в состоянии обработать путем разложения на две информативные группы по частотным или амплитудным признакам два слуховых сигнала, поступивших одновременно. Впоследствии на первых скрижалях было записано *захор* («помни»), а когда Моше вернулся с горы Синай во второй раз, на новых скрижалях это слово было заменено на *шамор* («храни»). Мудрецы Талмуда разъясняют, что эти слова указывают на две самостоятельные заповеди. *Захор* повелевает хотя бы один раз на протяжении субботы вспомнить об основных особенностях этого дня и его смысле и придать словесное

выражение своим мыслям. (Ни одна позитивная заповедь не ограничивается обязанностями, распространяющимися только на мыслительную деятельность, в каждом конкретном случае закон требует словесного выражения мыслей. Заповедь «помни день субботний» не является исключением.) Для того, чтобы человек не забыл исполнить это важное повеление, мудрецы обязали каждого еврея начинать субботнюю трапезу с «Кидуша» – благословения Сотворившему плод виноградный и сразу же вслед за ним – благословения Всевышнему, освятившему Свой народ заповедями и повелевшего соблюдать субботу. *Шамор* указывает на запрет совершения определенных действий, являющихся началом работ, нарушающих субботний покой. На вторых скрижалях было начертано *шамор*, т. к. обращение к народу и требования, предъявляемые к нему после греха золотого тельца, всегда формулировались в более жесткой форме.

**как повелел тебе Бог, Всесильный твой** Эти слова отсутствовали на первых скрижалях, они напоминают о том, что заповедь субботы вместе с еще несколькими заповедями была дана до дарования Торы на стоянке в Маре (см. Шмот, 15:23-27). Это свидетельствует об ее особой важности и еще раз призывает придать значение заповедям, связанным с субботой.

### **13. Шесть дней работай и делай всякое рукомесло твое,**

**14. А седьмой день - суббота Господу, Б-гу твоему; не делай никакого рукомесла ни ты, ни твой сын, ни твоя дочь, ни твой раб, ни рабыня твоя, ни твой бык, ни твой осел и никакой твой скот, ни твой пришелец, который в твоих вратах, чтобы покоился твой раб и твоя рабыня, как ты (сам).**

**ни бык твой, ни осел твой, ни всякий скот твой** В книге Шмот вместо этого длинного перечня домашних животных употреблено собирательное существительное «скот». В данном случае упоминание каждого вида животных в отдельности также можно объяснить желанием Торы придать большую значимость этому закону в глазах сынов Израиля.

**чтобы отдохнул раб твой... как ты** Повеление, которое отсутствует в книге Шмот.

**как ты** Иврит: *камоха*. Еврейский закон наделяет раба теми же правами на субботний отдых, что и его господина. Таким образом, суббота, являющаяся образом будущего мира, декларирует, что равенство между всеми людьми является идеалом, к которому следует стремиться.

**15. И помни, что рабом был ты на земле Мицраима, и вывел тебя Господь, Б-г твой, оттуда рукою крепкою и ramenницей простертой; потому велел тебе Господь, Б-г твой, на деле вершить день субботний.**

**рабом был ты в Стране Египетской** Эти слова представляют собой наиболее существенное отличие вторых скрижалей от первых. В тексте Десяти заповедей, приведенном в книге Шмот, обязанность уклониться от совершения работы в субботний день связывается с тем, что мир был сотворен за шесть дней, а седьмой день Всевышний благословил покоем. В этот день человек обязан оставить все материальные заботы, которые занимают его на протяжении шести рабочих дней. «Иудаизм по крайней мере один раз в неделю обязывает придать поиску правды и смысла жизни гораздо большее значение, чем постоянной борьбе за удовлетворение своих материальных потребностей. Он предоставляет нам неоценимую возможность собраться всем вместе для того, чтобы обменяться мыслями об устройстве мира, роли человека и его взаимоотношений с Творцом. В странах, где жизнь представляет собой постоянную напряженную борьбу за существование, нельзя представить себе, чтобы какое-либо другое постановление оказалось бы столь полезным для развития общества в морально-нравственном и духовном аспекте» (Дж. Р. Сили). Это не единственный урок, который субботние законы могут преподнести всему человечеству. Сыны Израиля в Египте были заняты рабским трудом днем и ночью и не имели возможности отдохнуть даже короткое время. Прекращение обязательного труда на один день само по себе делает человека свободным и не позволяет ему опуститься до уровня раба.

**16. Почитай отца твоего и твою мать, как повелел тебе Господь, Б-г твой, чтобы продлились дни твои и чтобы хорошо было тебе на земле, которую Господь, Б-г твой, дает тебе.**

**как повелел тебе** Само по себе это выражение является новым и не встречается в тексте предыдущих четырех книг.

**17. Не убей. И не прелюбодействуй. И не укради. И не дай о ближнем твоём свидетельства ложного.**

**не убивай... о ближнем своем ложным свидетельством** Заповеди, непосредственно относящиеся к взаимоотношениям людей, приводятся на вторых скрижалях как одно предложение, в котором однородные члены связаны союзом «и». Тора как бы намекает на то, что в большой степени эти преступления тесно связаны друг с другом – и тот, кто совершил одно из них, способен совершить и другие (Фридлендер).

**18. И не возжелай жены ближнего твоего; и не желай дома ближнего твоего, ни его поля, ни его раба, ни его рабыни, ни его быка, ни его осла, и ничего, что у ближнего твоего.**

**не желай... ближнего своего** Слова этой заповеди также отличаются от аналогичного запрета, начертанного на первых скрижалях. Повеление *ло тахмод* («не желай») на первых скрижалях относится к запрету желать приобрести дом ближнего и повторяется в запрете, составляющем часть этой же заповеди, – желать жену ближнего. В начертанной на вторых скрижалях заповеди запрет желать жену ближнего поставлен на первое место и выражен словами *ло тахмод*, а запрет желать имущество ближнего перенесен на второе место и выражен словами *ло титъавэ*. Это можно объяснить тем, что грех золотого тельца сочетался с грехом разврата, который чаще всего сопутствует идолопоклонству, и потому возникла необходимость подчеркнуть запрет желать жену ближнего и выделить его из запрета желать имущество ближнего. Слова *ло титъавэ*, использованные в запрете желать имущество ближнего, имеют особый оттенок: *таа-*



*ва* – ощущение недостатка в том, что не является предметом первой необходимости. Тем самым Тора подчеркивает, что на Святой земле не будет недостатка и стремление обрести чужое имущество может быть вызвано только непомерными потребностями и завистью. Еще одним отличием заповедей, начертанных на вторых скрижалях, является упоминание в перечне имущества, которое не следует желать, поля, принадлежащего другому человеку. Не подлежит сомнению, что в заповедях, начертанных на вторых скрижалях, неявным образом прозвучало пророчество о том, что, несмотря на совершенные преступления, народ войдет в Эрец-Исраэль, овладеет ею и будет жить на ее земле.

## ЧЕТВЕРТОЕ ЧТЕНИЕ

Затем Моше напомнил законы, которые Всевышний дал евреям на горе Синай, начав с Десяти заповедей.

### Повторение Десяти заповедей «Лицом к лицу говорил Г-сперь с вами» (Дварим, 5:4)

В первом рассказе о получении Десяти заповедей, в книге Шмот, описано, как происходило Синайское откровение. Второй раз Моше перечисляет их, напоминая евреям об исходе из Египта и странствиях в пустыне.

Переживание первого рассказа о даровании Торы в процессе ее изучения позволяет нам ощутить присутствие в ней Всевышнего. Этот опыт не дает забыть, что изучение Торы - духовная встреча с Б-гом, а не просто интеллектуальное упражнение. Второй рассказ о даровании десяти заповедей напоминает нам о необходимости задействовать в изучении Торы разум, чтобы в полной мере понять и усвоить ее уроки. Так достигается главная цель бытия - превращение мира в жилище Творца.

## УРОК 144

Еврейские Писания информируют нас о том, что только Бог – «от вечности до вечности», вечный и бесконечный (Псалмы 90:2). По контрасту, Новый Завет говорит об Иисусе, как о «начале (*архе*) творения Бога» (Откровение 3:14). Автор Откровения не подразумевает, что Иисус существовал всегда. Слово «начало» выражает идею начального пункта во времени. Это разъясняет Иоанн (1:1): «В начале было Слово, и Слово было у Бога», подразумевая начало творения. Иоанн не говорит, что Иисус вечно был Богом, он лишь утверждает, что, прежде чем он стал средством, с помощью которого создавалось Его творение, Иисус какое-то неопределенное время уже был. Только после сотворения Иисус (по Иоанну) превратился в «спикера» Бога. Идея о том, что Иисус – автор творения, и в этом смысле – начало, не согласуется со смыслом слова *архе*. Претензия на то, что *архе* – изначальный источник творения не получает поддержки в Новом Завете. Использование этого слова в Новом Завете показывает: понятие *архе* не подразумевает в Откровении (3:14), что это – причина всего творения. Оно, скорее, означает – «первое из творений, созданных Богом».

Альберт Барнс пишет, что греческое слово *архе* следует понимать как – «начало», а не «источник».

Это слово подразумевает начало вещи, а не авторство или источник. Его конкретное значение – первенство во времени и ранге, но не первенство как причина возникновения любой вещи, которая существует... Итак, это слово не встречается в смысле авторство, начало чего-либо, которое привело к его существованию\*.

Несмотря на это, Барнс верит, что Иисус – несотворенный и вечный Творец. Однако не основывает свою веру на стихе из Откровения (3:14), о котором пишет:

---

\* Albert Barnes, Barnes' Notes on the New Testament (Grand Rapids, Kregel Publications, 1966) p. 1569.

Если бы в других источниках было показано, что Христос, фактически, сотворенное существо, первое из созданных Богом, это невозможно было бы отрицать на основании того, что язык этого стиха ясно выражает этот факт. То, что здесь сказано, нельзя использовать как доказательство: ни того, что Он сотворен, ни того, что Он – несотворенное существо\*.

Если верно, что лишь на основе использованного в этом стихе языка нельзя доказать, что автор (Иоанн) считает Иисуса сотворенным существом, то можно показать, что авторы Нового Завета считают Иисуса сотворенным, первым созданием Бога: «Который есть образ Бога невидимого, рожденный прежде всякой твари... Он есть прежде всего...» (Колоссянам 1:15-17).

Барнс отрицает это свидетельство, что Иисус сотворен. Он считает, что Откровение (3:14) лишь указывает, что у Иисуса – «первенство над всем, и он во главе вселенной». Он также аттестует Иисуса как правителя мира, но – не Творца или первого из творений. Отсюда «Иисус – начало творения Бога, в том смысле, что он – глава или князь творения, правящий до искупления и всего, что потребуется для осуществления этой цели»\*\*.

Но интерпретация эта вызывает сомнения. Утверждение Барнса, что обсуждаемый стих говорит об Иисусе как о правителе мира, выглядит, как попытка дать объяснение, приемлемое для апологетов троичности и не дотягивает до выяснения реального мнения автора.

Авторы Нового Завета, конечно, считали Иисуса посредником, через которого Бог управляет миром, а также – «вторым» по значимости после Бога (Филиппинцам 2:9). Однако мы здесь демонстрируем, что Откровение (3:14) не утверждает, что Иисус – вечный Творец вселенной, автор или источник творения. С этим, как мы видели, соглашается и Барнс.

Более того, когда он говорит об Иисусе как о правителе, следует обратить внимание на разницу в употреблении слов «глава», «главный», «князь», «правитель» творения и – «начало» творения. Быть

\* Там же

\*\* Там же

«началом», у истоков чего-то не означает – лидировать. Первенство в смысле «очередности» в процессе сотворении и первенство, «власть над творением», в значении «передаточного звена», с помощью которого Бог управляет миром – два разных качества. И оба качества приписываются авторами Нового Завета Иисусу. Причем, одно не обязательно следует из другого.

В Откровении (3:14) слово *архе* правильно переведено как «начало», в указании, что Иисус сотворен прежде всего остального. Аналогичное использование встречаем в книге Колоссянам (1:18). Здесь Иисус назван «началом (*архе*), первенцем из мертвых», что демонстрирует веру Павла в то, что Иисус будет первым воскрешенным – «дабы иметь во всем первенство». Как мы видели, авторы Нового Завета считают, что Иисус – «начало творения Бога», был первым Его созданием, то есть – «рожден прежде всякой твари» (Колоссянам, 1:15), а с его помощью уже сотворено и все остальное.

Сам факт, что существование Иисуса связывают с началом творения, противоречит претензии на то, что он – Бог. Что рождено, не может быть вечным, а, что не вечно, не может быть равным Богу. Более того, что сотворено Богом, не может быть Богом.

Иоанн распространяет веру в то, что Иисус до перехода к человеческой жизни, был Словом, сосуществовавшим «вначале с Богом», через которое «всё возникло». Иоанн проводит эту идею во всем своем Евангелии (Иоанн, 11-3, 17:5, 24). Он пишет, что Иисус – «единственный, кто рожден от отца» («Единородный от Отца», Иоанн 1:14) и «Единородный Сына Божий» (Иоанн 3:18, также 3:16 и 1 Иоанн 4:9). Вера Иоанна, как и вера Павла, в то, что Иисус – «Единородный Сын Божий» основана на допущении, что он – единственный, кто сотворен непосредственно Богом. Все остальное создано через него. Он – образ невидимого Бога, первенец, и управляющий всем творением (Колоссянам 1:15-17). Он даже выше обычных ангелов (Евреям, 1:3-13). Но несмотря на то, что Иоанн и Павел поднимают Иисуса на столь высокий пьедестал, они не считают его единственным богом.

## УРОК 42 УБИЙСТВО

4. Тот, кто нанес другому увечье, от которого тот умрет через какое-то время, считается убийцей. (Но не решен вопрос, кто наказывает его – суд земной или небесный.) Если десять человек нанесли увечья и от удара каждого из них он мог умереть, то все считаются убийцами. И так же, например, если кто-то сбросил человека с крыши, так, что он должен был умереть в результате падения, но кто-то другой убил его до падения (например выстрелом), то оба считаются убийцами в равной степени и несут наказание в суде. Но если каждый из ударов не мог привести к смерти, но они привели к смерти, нанесенные один за другим, то убийцей считается тот, кто нанес последний удар.

## ДЕНЬ 305

### СРЕДА

*Если вы узнали, что один человек намеревается обидеть другого*

Однажды моя мать увидела подростка у двери дома и услышала, как другой мальчик сказал кому-то: «Когда он выйдет, мы нападём». Она постучала в дом, куда только что вошел подросток. Когда хозяйка открыла дверь, моя мать рассказала об услышанном. Она действовала в соответствии с еврейской этикой. Если вы узнали, что один человек намеревается причинить вред другому, вы обязаны сообщить об этом потенциальной жертве.

В шестидесятых годах произошел следующий случай. Психолог, работавший в университете Калифорнии – Беркли, консультировал студента П. Поддара, который признался в намерении убить Татьяну Тарасову. Незадолго до того девушка отказалась встречаться с ним. Психолог поставил в известность охрану университета. Студенту задали несколько вопросов, но затем отпустили. Всем казалось, что он вполне разумен. Доктора попросили никому не рассказывать о случившемся. Через два месяца Поддар убил Тарасову.

Я думаю, что доктор должен был не только сообщить в полицию, но и предупредить потенциальную жертву. «Не оставайся равнодушным к крови ближнего твоего» (Ваикра, 19:16). Запрещено хранить молчание, когда можешь спасти ближнего своего. Если в ваших силах удержать злоумышленника от совершения преступления, вы обязаны это сделать.

Родители Тарасовой подали иск против университета и выиграли судебное разбирательство. По мнению суда, врач работал по государственной лицензии и поэтому должен был предупредить потенциальную жертву об опасности, угрожавшей ее жизни. Однако в большинстве штатов человек, узнавший о планах злоумышленника, не обязан рассказывать об этом потенциальной жертве. Так, в Неваде было совершено убийство. Жертвой стала девочка семи лет (см. День 341). Девятнадцатилетний юноша знал о замыслах его друга, но никому ничего не сказал. Когда убийца был пойман и все стало известно широкой общественности, юношу так и не арестовали, по-

тому что он не нарушил ни одного закона Невады. Ему позволили продолжить учебу в Калифорнии. По иронии судьбы, он посещал университет Беркли, тот самый университет, где училась Татьяна Тарасова.

В книге Эстер рассказывается, как Мордехай услышал разговор двух евнухов, замышлявших убить царя Ахашвероша. Он рассказал об этом царице Эстер и тем самым спас потенциальную жертву (Эстер, 2:21-23). Это событие послужило прецедентом. В своде еврейских законов «Шульхан Арух» было сказано: «Тот, кто слышит, что против человека замышляют заговор, обязан предупредить потенциальную жертву. Если он может унять злоумышленника и удержать его от совершения преступления, но не делает этого, он виновен в нарушении закона: «Не оставайся равнодушным к крови ближнего твоего» (Шульхан Арух, Хошен Мишпат, 426:1).



## 144.

**Скорбь и радость**

Когда Бердичевского рабби спросили, какой путь является правильным – путь скорби или путь радости, – он ответил:

– Есть два вида скорби и два вида радости. Если человек замыкается в скорлупе случившихся с ним несчастий и его покидает надежда, – это худший вид скорби, о котором сказано: «Божественное Присутствие не водворяется в месте уныния». Другой вид скорби – это благородная скорбь человека, понимающего что он утратил.

Точно так же и с истинной радостью. Тот, кто пренебрегает своей внутренней сущностью и среди пустых удовольствий не чувствует её и не пытается вернуть то, что он утратил, – такой человек является глупцом. Но истинно радостный подобен человеку, дом которого сгорел, но он, чувствуя глубокую внутреннюю потребность, строит новый дом. С каждым камнем, который он кладёт в стены нового дома, радость его возрастает.

**ЧЕТВЕРГ**

**19. Эти речи изрек Господь всему собранию вашему на горе из среды огня, облака и мглы – глас великий и непрерывный – и начертал Он их на двух скрижалях каменных, и дал их мне.**

**и более не продолжал** Непосредственное проявление Божественного Присутствия было связано с моментом звучания Десяти заповедей. Оказалось, что люди неспособны выдержать то напряжение, которое создал в мире голос Всевышнего. Сыны Израиля отказались стать свидетелями продолжения процесса проявления духовности в материальном мире. Моше стал их посланцем, который должен был рассказать им о продолжении Божественного Откровения (стихи 22-25).

**20. И было когда вы слышали голос из мрака, а гора пылала огнем, то подошли вы ко мне, все главы колен ваших и старейшины ваши,**

**21. И сказали вы: Вот дал узреть нам Господь, Б-г наш, славу Свою и Свое величие, и голос Его слышали мы из среды огня; сегодня мы видели, что говорил Б-г с человеком, и тот остался в живых**

**славу Свою** Выражением которой стали огонь и дым (см. комм. к Берейшит, 15:17).

**22. И ныне, для чего нам умереть? Ибо пожрет нас этот великий огонь! Если будем слушать далее глас Господа, Б-га нашего, то умрем.**

**ведь пожрет нас этот огонь великий** Сыны Израиля не говорят о том, что проявление Божественного Присутствия может нанести вред человеку. Они напуганы теми физическими явлениями, которые сопутствовали ему.

**23. Ибо кто есть (из) всякой плоти, кто слышал бы глас Б-га живого, говорящий из среды огня, как (слышали) мы, и остался бы жив!**

**24. Подойди же ты и слушай все, что скажет Господь, Б-г наш; и ты говори нам все, что говорить будет Господь, Б-г наш, тебе, и мы услышим и исполним.**

**25. И услышал Господь голос речей ваших, когда вы говорили мне, и сказал Господь мне: Я слышал глас речей народа этого, что говорили они тебе; хорошо было все, что они говорили.**

**26. О, если бы оставалось у них это (расположение) сердца бояться Меня и соблюдать все Мои заповеди во все дни, чтобы хорошо было им и их сыновьям вовеки. о, если бы это сердце их склонно было** Всевышний Сам бы мог высказать подобное пожелание, но свобода выбора была предоставлена людям. К сожалению, это возвышенное чувство, охватившее сынов Израиля, вскоре сменилось ничем не сдерживаемым протестом против проявления Божественного Присутствия в их среде, который нашел свое выражение в изготовлении золотого тельца и в поклонении ему.

**27. Иди, скажи им. Возвратитесь в шатры свои.**

**28. Ты же здесь стой при Мне, и Я изреку тебе всю эту заповедь, и законы, и правопорядки, каким ты будешь учить их, чтобы они исполняли (их) на земле, которую Я даю им во владение.**

**29. И соблюдайте исполнить, как повелел вам Господь, Б-г ваш, не уклонитесь ни вправо, ни влево.**  
не уклоняйтесь Этот и следующий за ним стихи содержат морально-нравственный урок, который Моше просит извлечь из только что изложенных им исторических событий.

**30. По всему пути, какой заповедал вам Господь, Б-г ваш, идите, чтобы вам жить и хорошо было вам, и продлить вам дни на земле, которой вы овладеете.**

дабы вы были живы Ср. комм. к Дварим, 4:1. Обещание, имеющее отношение ко всей общине сынов Израиля, а не к отдельной личности (см. комм. к Дварим, 4:26).

## Глава 6

**1. И вот заповедь, законы и правопорядки, каким Господь, Б-г ваш, повелел учить вас, чтобы исполнять на земле, на которую вы переходите для овладения ею; и вот** См. комм. к Дварим, 5:28.

**2. Чтобы ты боялся Господа, Б-га твоего, чтобы соблюдал все законы Его и все Его заповеди, которые я заповедаю тебе, ты и твой сын, и сын сына твоего, во все дни жизни твоей, и чтобы продлиться дням твоим. чтобы боялся ты** В этом предложении подводятся итог и определяется та цель, ради которой сынам Израиля были даны многочисленные заповеди и постановления.

**3. И слушай, Исраэль, и соблюдай исполнить, чтобы хорошо было тебе, и чтобы умножились вы чрезвычайно – как говорил тебе Господь, Б-г твоих отцов – (на) земле, текущей молоком и медом.**

## ПЯТОЕ ЧТЕНИЕ

После этого Моше рассказал о получении Торы на горе Синай.

Вечное откровение

**«Слова сии изрек Господь ...голосом громким и более не продолжал» (Дварим, 5:19).**

*Ло ясаф* («не продолжал») можно понять иначе: голос Всевышнего, звучавший на Синае, не прекращал (и не прекращает!) звучать в учении пророков и мудрецов всех последующих поколений. То, что их пророчества и идеи не были явно озвучены во время дарования Торы, объясняется лишь тем, что в то время евреи в них еще не нуждались. Тем не менее все они подразумевались уже во время Синайского откровения.

## УРОК 145

Иисус Нового Завета никогда не просил считать его Богом и называл себя лишь «Сыном Бога» – тем, кто находится с Богом в ближайших отношениях. Фактически, даже после приписываемого ему воскресения, к нему все еще обращаются с определением «Сын Бога» (Откровение 2:18), и не более того. Это не удивительно, потому что Иисус в Новом Завете всегда говорит о себе (а другие о нем) как об отдельном существе, отличном от Бога. Нигде в Новом Завете, включая Евангелие от Иоанна, где особо упоминается, что Слово стало плотью, не говорится, что Иисус – воплощение Бога, соединение Бога и человека.

Некоторые миссионерские теологи христианства, веря что Иисус – Бог во плоти, видят особое значение в том, что Иоанн использует греческий глагол *εσκενοσεν*, переводимый как «обитал» (Иоанн 1:14): «И Слово стало плотью, и обитало с нами». Корень этого глагола – существительное, которое означает: «обитель», «шатер», «святителище». В толковании миссионеров это слово представляет Иисуса Богом по духу, но обитающим в теле человека – воплощенным богочеловеком.

Однако Иоанн применяет этот глагол таким образом, что из содержания фразы вовсе не следует, что Иисус – воплощение Бога. Аналогично высказывается автор Второго Послания Петра (1:13-14): «Справедливым же почитаю, доколе нахожусь в этой телесной храмине (скеномати), возбуждать вас напоминанием, зная, что скоро должен оставить храмину мою, как и Господь наш Иисус Христос открыл мне».

Разве автор этого послания, пользуясь существительным *скенома* («обитель», «святителище»), имеет в виду, что и Петр – инкарнация, воплощение, богочеловек? Ответ христианских миссионеров должен быть отрицательным: автор не придерживается такого мнения. Он лишь хочет сказать, что Петр проживет еще некоторое время в человеческом теле. Употребление этого слова показывает, что Иоанн (1:14) не разделяет доктрину воплощения.

Христианство – создание Павла и его теологических преемников, которые, обращаясь к идолопоклонникам, представляли им разбав-

ленный иудаизм в эллинистической упаковке. Верно, путь к такому синкретизму проложила эллинистическая еврейская философия Филона. Но Филон был бы, наверняка, шокирован таким ее искажением. Филон ожидал Мессию, но никогда, как позднее сделала это христианская теология, не идентифицировал его с Логосом. Павел же, под влиянием эллинизированной философии Филона, характеризовало Христа так:

Который есть образ Бога невидимого, рожденный прежде всякой твари, ибо Им создано все, что на небесах и что на земле, видимое и невидимое: престолы ли, господства ли, начальства ли, власти ли, – все Им и для Него создано. И Он есть прежде всего и все Им стоит... ибо благоугодно было Отцу, чтобы в Нем обитала всякая полнота, и чтобы посредством Его примирить с Собою все... И вас, бывших некогда отчужденными и врагами, по расположению к злым делам, ныне примирил в теле Плоти Его, смертью Его, чтобы представить вас святыми и непорочными и неповинными пред Ним (Богом) (Колоссянам 1:15-22).

С точки зрения Павла, Иисус – не Бог. Он – первое творение Бога и посредник, через которого Бог действует во вселенной. Он видит в Иисусе временное воплощение предшествующего небесного существа. Иисус Павла сформирован по образцу Логоса Филона. Иисус – образ Бога. Он – связь между Богом и человеком и агент, роль которого – освобождение человека. Он предстательствует перед Богом в пользу человека как небесный адвокат, молится за него перед Богом (Римлянам 8:34, Евреям 7:25, 9:24, 1 Иоанн 2:1). Он посредник между человеком и Богом: «Ибо един Бог, един и посредник между Богом и человеками, человек Христос Иисус» (1 Тимофей 2:5). Дальше Павел говорит: «Но у нас один Бог Отец, из Которого все, и мы для Него; и один Господь Иисус Христос, Которым все (через которого все), и мы Им (существуем через него)» (1 Коринфянам 8:6). Христианская теология не поняла отношения Отца и Сына у Павла. Павел говорит, что Отец – это «Бог нашего Господа Иисуса Христа». Он Бог и Отец Иисуса, но не равный ему (Ефессянам 1:3, 17).

Во всех своих писаниях Павел не идентифицирует Иисуса с Богом и не изображает его эквивалентом Бога: «Когда же все покорит Ему, тогда и Сам Сын покорится Покорившему все Ему, да будет Бог все во всем» (1 Коринфянам 15:28). В послании Филиппинцам (2:9) Павел пишет об Иисусе, что Бог «высоко возвысил его», то есть Бог не сделал его равным. Даже после своего возвышения, Иисус все еще остается у Бога – в подчинении. Очевидно, если Иисус «высоко вознесен» Богом, прежде он должен был занимать по отношению к Богу более низкую, подчиненную позицию. Поскольку его прежнее положение было ниже, чем у Бога, и, в лучшем случае, он мог достичь уровня, когда он все еще будет «покорен Одному, Который покорил себе все», – он не может быть частью «Одного».



## УРОК 42 УБИЙСТВО

5. Двое, совершившие одно действие, приведшее к смерти, считаются убийцами, вне зависимости, могло ли оно быть совершенным каждым по отдельности или только двумя вместе. Но если один мог и сам совершить это действие, а второй только при помощи другого, то наказанию подвергается только тот, кто мог совершить данное действие и сам. Это же относится и к опосредованному убийству, о котором говорилось выше, – если действие совершенно обоими, то оба должны понести наказание. Но если неизвестно, кто именно совершил действие, приведшее к смерти, то все участники освобождены от наказания судом. Но если два человека совершили действие, приведшее к смерти двух человек, то даже если неизвестно, кто именно убил кого, тем не менее, оба получают наказание в суде как убийцы, ведь очевидно, что каждый из них убил.

## ДЕНЬ 306 ЧЕТВЕРГ

*«Вы не столь хороши, как вам кажется, а мир не так плох, как вы о нем думаете»*

В преданиях нет более любимого пророка, чем Илия, который среди евреев известен как Элиягу Ганави (Пророк Илия). Он незримо посещает каждый Пасхальный седер. Специально для него ставят чашу вина (в детстве мы всегда наблюдали, не отпил ли он из чаши). Он присутствует на каждой церемонии обрезания, где для него приготовлен специальный стул (кресло Элиягу).

Многие евреи испытывают удивление, когда обращаются к Танаху: Илия, описанный в книгах Млахим, не похож на доброго старика из еврейских преданий. Он был самым бескомпромиссным и нетерпимым из пророков. Борясь с идолопоклонничеством, он сказал людям: «Схватите пророков Бааловых: да не спасется ни один из них». «И схватили их, и свел их Элиягу к потоку Кишон, и зарезал их там» (I Млахим, 18:40). Узнав, что царица Иезавель, поклонявшаяся идолам, хочет убить его (I Млахим, 19:2), Илия ушел в пустыню, где просил Б-га позволить ему умереть. Илия был убежден, что он – единственный истинный слугитель Господа («... оставили завет Твой сыны Израилевы... и остался я один», I Млахим, 19:14), поэтому иссякло его желание жить. Господь напомнил Илии, что среди израильтян было семь тысяч человек, которые не преклонялись перед Баалом. Он дал пророку новую цель и наставил его на новый путь.

Мой отец и учитель Шломо Телушкин объяснял, что присутствие Илии на Седере и обрезании связано сего осуждением евреев. Тот, кто считал себя последним евреем, был осужден стать свидетелем вечности Израиля, присутствовать при заключении каждым еврейским мальчиком завета с Б-гом и на каждом праздновании Седера (обрезание и Седер до сих пор остаются наиболее соблюдаемыми еврейскими ритуалами).

Илия, как и многие другие отчаявшиеся евреи, ошибочно предсказал конец израильского народа.

Так, когда мы склонны делать пессимистичные предположения о будущем еврейского народа, о будущем наших детей, не давайте

воли мрачным мыслям. Многие из нас ругают время, в которое мы живем, и окружающих людей. Когда мы особо сильно недовольны чем-либо, мы можем поступить подобно Илии (раскритиковать всех и каждого и решить, что, кроме нас, нет праведников на земле). В такие моменты следует руководствоваться словами хасидского реббе Вулфа из Стрикова: «Вы не столь хороши, как вам кажется, а мир не так плох, как вы о нем думаете».

## 145.

## Скрытая искра

Когда один школьный учитель из местечка Горай посетил ребе Иакова Ицхака, Хозе-провидца из Люблина, тот сказал ему:

– В вашем городке есть скрытая искра Божья, которая томится во мраке неизвестности. Найди эту искру и принеси мне.

Было ясно, что ребе Иаков Ицхак говорит о некоем тайном святом, живущем в Горай. По возвращении домой учитель в первый же вечер отправился в бейт мидраш (общинную религиозную школу) и там спрятался. «Если среди нас есть такой, – рассудил учитель, – он наверняка приходит сюда учиться, когда все остальные спят».

Ночью в бейт мидраш пришёл Менахем Мендль – странноватый парень, которого в местечке считали неграмотным и даже слегка сумасшедшим. Он открыл Талмуд и стал читать вслух, стоя на одной ноге. Было очевидно, что молодой человек вошёл в состояние чистого экстаза. Учитель был ошарашен. Чтобы убедиться, что это не случайность, он прятался в бейт мидраш ещё несколько ночей, и каждый раз около полуночи туда пробирался Менахем Мендль, чтобы на крыльях Учения отправиться в рай.

На четвёртую ночь в горло учителю попала пыль, и он закашлялся. Менахем Мендль захлопнул книгу, забрался на печку и начал бормотать что-то бессвязное, хлопая в ладоши. Выйдя из своего убежища, учитель обратился к нему с такими словами:

– Прекрати, пожалуйста. Я здесь не для того, чтобы рассказать всем о твоём секрете. Дело в том, что тебя приглашает к себе Хозе из Люблина.

Менахем Мендль немедленно отправился в Люблин. Отец Менахема Мендля, миснагед (сторонник традиционного иудаизма), отправился за ним следом, в надежде вернуть его домой. Отыскав сына, он спросил:

– Почему ты отвергаешь традицию своих отцов?

– Я следую учению Торы, – ответил Менахем Мендль мягко, но уверенно. – Вначале Тора говорит нам: «Он Бог мой, и прославлю Его». И только потом сказано: «Бог отца моего, и превознесу Его».

## ПЯТНИЦА

**4. Слушай, Израэль! Господь, Б-г наш. Господь Один.**

**Слушай, Израиль, Бог – Всесильный наш, Бог один!** Иврит: *Шма Израэль Адонай Элогейну Адонай Эхад*. Данный перевод соответствует Сифри, Септуагинте и мнению большинства еврейских авторитетов и комментаторов. В этом коротком предложении объединены первая и вторая заповеди из десяти, записанных на скрижалях: Всесильный – наш Бог, Он один и нет никого, кроме Него.

По правилам написания свитка Торы последняя буква в слове *шма* – «айн» – должна быть выделена: она пишется более крупно и поднимается над строчкой. То же требование предъявляется к написанию последней буквы «далет» в слове *эхад*. Причина выделения буквы «далет» очевидна: написание букв «далет» и «рейш» отличается лишь незначительной деталью, и в свитке Торы слово *эхад* должно четко отличаться от слова *ахер*. В противном случае при чтении может произойти недопустимая ошибка: вместо «один» будет прочитано «другой». Точно такое же требование предъявляется к букве «рейш» в слове *ахер* (Шмот, 34:14). В этом случае закон направлен на устранение возможности аналогичной ошибки: когда вместо *ло тиштахавэ лезль ахер* («ибо да не поклонись ты божеству иному») может быть прочитано *ло тиштахавэ лезль эхад* («Единому»). Комментаторы объясняют, что требование увеличить размер буквы «айн» в слове *шма* связано с тем, чтобы это слово не было воспринято как *шема* («может быть» – с буквой «алеф» на конце). Любой аспект Торы допускает несколько комментариев на разных уровнях. Поэтому если отвлечься от практического объяснения закона, обязывающего увеличить размер букв «айн» и «далет» при написании свитка Торы и постараться увидеть намек, раскрывающий сущность закона, легко заметить, что эти две буквы вместе составляют слово *эд* («свидетель»). Любой еврей, произносящий строки «Шма», становится свидетелем, провозглашающим важнейшее свойство Творца – единство – перед всем миром.

**Бог – Всесильный наш** В тексте Торы записано произносимое четырехбуквенное имя. В данном случае оно рассматривается как указание на силу, сотворившую весь мир и постоянно поддерживающую

шую его существование, на источник жизни и не иссякающую энергию, управляющую судьбами людей и народов.

**Бог один** В первом стихе из того отрывка Торы, который принято называть «Шма», нам раскрывается третье из величайших свойств Всевышнего. В Берейшит, гл. 17 Он дал узнать о Себе как о Всемогущем, в Шмот, гл. 6 – как о Вечном, и, наконец, здесь мы узнаем о Нем как о Едином (Филипсо другого бога. Он также один, потому что нет никого и ничего подобного Ему. Поэтому можно сказать, что свойство Всевышнего – не только единство, но и единственность и уникальность.

**Один** Иврит: *эхад*. Самым прямым и непосредственным выводом из единства Всевышнего является то, что не следует обращаться с молитвой к кому бы то ни было, кроме Него. Превратное представление о том, что в Божественной сущности Всевышнего сочетается несколько составляющих, подобное постоянно упоминаемому христианами триединству, является прямым и непосредственным отступлением от концепции абсолютного единства Творца. Израиль на протяжении всей своей многовековой истории решительно отвергал все то, что могло бросить даже слабую тень или притупить четкость и ясность концепции чистого монотеизма, которая пришла в мир не раньше, чем возник еврейский народ. Сыны Израиля были готовы страдать, скитаться и жертвовать своей жизнью, чтобы даже в незначительной степени не отойти от идеи абсолютного единства Всевышнего.

## **5. И люби Господа, Б-га твоего, всем сердцем твоим и всей душой твоей и всем достоянием твоим.**

**люби** Впервые за всю историю человечества Всевышний обращается к избранному Им народу и дает заповедь любви, которая распространяется на всех и каждого. Любовь ко Всевышнему является отличительной чертой тех, кто искренне служит Ему. После того, как человек провозгласил единство Всевышнего, он с любовью, не выдвигая никаких условий, полностью посвящает Ему свой разум и свое сердце, стремясь постичь Божественную Волю. Такое подчинение на духовном уровне называется *кабалат оль малхут шамаим* – «принятие ярма царства Небес». Если единство Всевышнего

является основополагающим принципом еврейской веры, то любовь ко Всевышнему является основой всей жизни еврейского народа. Согласно мнению мудрецов Талмуда, одно из важнейших проявлений любви ко Всевышнему заключается в том, чтобы сделать свое поведение настолько достойным и благородным, что окружающие будут непрестанно повторять: «Как велика Тора, которую заповедал Всевышний этому человеку!».

«Каким образом проявляется любовь человека ко Всевышнему? Он постоянно испытывает желание быть ближе к Творцу, достичь совершенства и ощутить проявление Божественного Присутствия повсюду. Это желание никогда не ослабевает, занимая все помыслы человека, подобно тому, как стремление приобрести то или иное имущество часто овладевает тем, кто сделал стремление к материальному благу и удовлетворение своих потребностей основной целью жизни. Если еврей действительно испытывает любовь ко Всевышнему, произнесение имени Творца доставляет ему удовольствие и преображает все его существо. Он с восторгом воспринимает слова Торы и не может оторваться от них подобно тому, кто разговаривает с горячо любимой женой или единственным сыном. Ранние комментаторы выбрали для объяснения состояния искренней любви ко Всевышнему строки, записанные царем Давидом в книге Теѓилим (42:2): «Как лань стремится к потокам вод, так душа моя тянется за Тобою» (Моше-Хаим Луццатто).

«Когда душа погружается во тьму страха и тревог, прорывается искра любви ко Всевышнему, которая мгновенно разгорается и превращается в пламя. Страх сменяется радостью и восторгом. Люди, которые обладают таким чувством любви к Творцу, стремятся лишь к одному – исполнить Его волю и приблизить к праведности и святости других» (Эльзар из Вормса).

**всем сердцем своим** Есть только один Источник, дающий силы существования человеку и всему, что окружает его. Поэтому следует относиться к Нему с беспредельным уважением, благодарностью и любовью. «Бог один, и Он требует от человека единства (цельности) во всех его устремлениях, помыслах и делах» (Сменд). Мудрецы Талмуда разъясняют, что повеление Торы любить Всевышнего всем сердцем подразумевает, что как хорошие, так и дурные жела-

ния, рождающиеся в недрах человеческих сердец, следует направить на умножение добра в мире, превратив даже дурные наклонности в источник энергии и движущую силу для добрых дел.

**и всей душою своей** Человек должен быть готов во имя любви ко Всевышнему отказаться от самых сильных своих устремлений и желаний, направленных на достижение личного блага. Мудрецы понимают слова «всей душою своей» как «всей своей жизнью» – т. е. любовь к Творцу не должна ослабевать до последнего биения человеческого сердца, оставаясь и в тот момент, когда он возвращает свою жизнь Всевышнему по Его требованию, столь же сильной как раньше. Классическим примером проявления этого свойства является раби Акива. Все дни своей жизни он ждал, когда чувство любви ко Всевышнему сможет найти свое выражение в конкретном действии. Этот момент настал, когда за организацию и участие в последнем еврейском восстании против Римской империи раби Акива был приговорен к смертной казни. Палач был готов приступить к своей страшной работе, а раби Акива улыбался, и на вопрос изумленных учеников, должна ли любовь ко Всевышнему простираться столь далеко, он ответил: Все дни жизни моей я с нетерпением ждал этого момента, когда можно будет исполнить заповедь «всей душою своей». Великий учитель хотел сказать, что заповедь любви всем сердцем своим и заповедь любви всем существом своим он исполнял всегда. Но заповедь любить всей душою своей невозможно довести до совершенства до самого последнего момента жизни. «Разве не буду я радоваться, – сказал он, – когда мне представилась возможность исполнить эту заповедь во всей ее полноте?». Душа раби Акивы оставила его тело в тот момент, когда он произносил слово *эхад* («один») из молитвы «Шма, Израэль». Такое понимание этого основополагающего отрывка Торы всегда придавало верным сынам еврейского народа силы жертвовать своей жизнью во имя веры. Рабейну Бахья рассказывает о еврее, жившем в одно с ним время, которого нельзя назвать иначе, нежели «святой человек». Он всегда обращался ко Всевышнему с молитвой: «Мой Бог, Ты отдал меня в руки голода и страданий. Ты погрузил меня в темноту и дал мне узнать Твои мощь и силу. Но если даже Ты будешь жечь меня огнем, буду только сильнее любить Тебя и радоваться Тебе». Вне всякого со-



мнения, этот человек не рассчитывал на какое-либо вознаграждение в будущем мире. Другой еврей произнес: «Мне не нужен Ган-Эден, мне не нужен будущий мир, я стремлюсь к Тебе и только к Тебе».

**и всем существом своим** Т. е. с полной самоотдачей, сконцентрировав все свои силы и чувства. Мудрецы Талмуда рассматривают заповедь любить «всем существом своим» в определенном аспекте. Их комментарий строится на близости слова *меодеха* (в данном случае «существом твоим») к слову *мида* («качество»): Ты должен любить Всевышнего, какое бы из Его качеств управления миром ни проявлялось в твоей судьбе: как *мидат ġарахамим* («качество милости»), так и *мидат ġадин* («качество суда»). Мудрецы имели в виду, что человек должен с любовью относиться ко Всевышнему как в момент радости и благополучия, так и в то время, когда его настигает неудача, и вместе с ней приходят подавленность и отчаяние. Талмуд предлагает и другое понимание слова *меодеха* – «имуществом твоим». Иными словами, стремление исполнить волю Всевышнего и сделать угодное в Его глазах не должно останавливаться перед материальными затратами. Один из мудрецов XVIII столетия заповедь любить Всевышнего «всем имуществом своим» объяснил следующим образом: «Ты не имеешь права оставлять любовь ко Всевышнему даже в том случае, если обладаешь большим состоянием» (Паним яфот).

## **6. И да будут речи эти, которые я заповедую тебе сегодня, на сердце твоём.**

**слова эти** Т. е. слова, записанные в стихах 4 и 5. Произнесение этих предложений приравнивается к изучению Торы, т. к. в них содержится квинтэссенция всего Учения: «Бог один. Он – источник жизни и блага. И обязанность человека – относиться к Нему с любовью».

**сегодня** «Не относитесь к Божественным повелениям как к устаревшим правилам и предписаниям или как к прописным истинам. Вы должны рассматривать их как нечто новое, как новые постановления Царя, которые были провозглашены только сегодня» (Сифри).

**в сердце твоём** Сердце сравнивается со Скрижалями завета, на которых должны быть начертаны Божественные заповеди так, чтобы они никогда не стирались (ср. Ирмеяѓу, 31:32,33).

**7. И внушай их сынам твоим, и говори о них, сидя в доме твоём и идя дорогою, и ложась, и поднимаясь;**

**и повторяй их** Заповеди Всевышнего могут сохраняться в сердце только в том случае, если человек постоянно повторяет их вслух, чтобы освежить в своей памяти. «Слова Торы должны быть всегда четкими, и нет у мудреца права произносить их с сомнением, невнятно или неточно» (Сифри).

**и произноси их** Это повеление требует от человека не только помнить слова Торы, но и основываться во всех своих делах и поступках на ее законах, ориентироваться на нравственные принципы, изложенные в ней, и никогда не забывать ссылаться на учение Моше.

**сидя в доме своём** «Человек и в собственном доме должен вести себя соответствующим образом, чтобы быть примером для всех своих домашних. При этом он должен быть предупредительным и не подавлять их волю» (Зоѓар).

**и ложась** Эти слова послужили основой для определения и установления времени вечерней молитвы. «Шма» произносят перед молитвой «Шмонэ эсрэ» («Восемнадцать благословений»). Перед чтением «Шма» произносят два благословения и после – тоже два. Первое из благословений, предваряющих «Шма», называется «Ѓамаарив аравим» («Наводящий вечерние сумерки»), а второе – «Аѓават олам» («Вечная любовь»). Первое из них является благодарностью Всевышнему за поддержание в мире определенного порядка и своевременную смену дня и ночи. Произнося второе благословение, еврейский народ благодарит Творца за Его любовь, которая проявляется вечно и не зависит от смены времен. Два благословения, которые произносят после «Шма», называются «Эмет везмуна!» («Истина и вера») и «ѓашкивейну» («Дай нам покой ночной»). Первое из них начинается с провозглашения истинности всего записанного в Торе и заканчивается благодарностью Всевышнему, освободившему народ Израиля из египетского рабства. Второе благословение содержит просьбу дать ночной покой и заканчивается благодарностью Всевышнему, вечно хранящему народ Израиля. Вслед за «Шма» произносят «Шмонэ эсрэ». Молитва завершается чтением «Алейну» – благодарностью Всевышнему за избрание еврейского народа и

просьбой проявить Божественное Присутствие во всем мире. «Шма» принято читать также и перед сном. Во время сна душа человека должна подняться в высший мир и возвышенные мысли, связанные с единством Всевышнего и стремлением постичь смысл Торы, помогут ей достичь наиболее высоких духовных уровней. «Шма» подобно обоюдоострому мечу, который способен защитить от всех тревог и страхов ночи (Талмуд).

**и вставая** На основе этого слова Торы определяются временные границы исполнения заповеди чтения «Шма» утром. Перед утренним «Шма» читаются два благословения, а после – еще одно. Первое из предваряющих благословений – «Йоцер ор» – является благодарностью Всевышнему, сотворившему свет и небесные светила. Второе из них – «Агава раба» – представляет собой благодарность Всевышнему, избравшему народ Израиля по Своей великой любви к нему. Заключительное благословение – «Гааль Исраэль» – является благодарностью Всевышнему, даровавшему свободу народу Израиля. Сразу же за ним начинают молитву «Шмонэ эсрэ», за которой как правило (за исключением праздничных и торжественных дней) следует «Таханун» – обращение ко Всевышнему с просьбой о прощении грехов. Во второй и пятый день недели сразу же после «Тахануна» приступают к чтению Торы. Утренняя молитва завершается короткой молитвой «Алейну», «Кадишем» и прочтением нескольких псалмов.

## **8. И повяжи их в знак на руку твою, и будут они налобной повязкой меж глаз твоих.**

**и повяжи их** Повеления Торы никогда не рассматриваются как абстрактные: любое требование имеет свое конкретное выражение. Поэтому и в данном случае традиция понимает требование повязать на руку эти слова Торы как конкретное повеление прикрепить к руке хотя бы на короткое время текст, содержащий написанные на пергаменте слова «Шма». Устная традиция, передаваемая из поколения в поколение, определяет, как это должно быть сделано: какой формы должен быть футляр, в который помещается пергамент, какими должны быть ремни и как при их помощи следует прикреплять к руке футляр со вложенным в него отрывком Торы. «Сами слова этого

отрывка из текста Торы заставляют предположить, что скорее всего речь идет о конкретном повелении, которое должно быть исполнено буквально: так, как это написано. Некоторое вещественное выражение принципа, который декларирует еврей, должно быть привязано к его руке» (Драйвер).

## **9. И напиши их на косяках дома твоего и на воротах твоих.**

**и напиши их на косяках** На этих словах основывается одна из известнейших заповедей, которую соблюдают почти все евреи вне зависимости от того, насколько строго они относятся к соблюдению других принципиальных постановлений Торы. Отрывок из текста Торы, написанный на пергаменте, вкладывают в прочный футляр и закрепляют на косяке двери так, чтобы он оказывался с правой стороны при входе в дом. Этот отрывок получил название в связи с тем местом в доме, где он должен быть укреплен: *мезуза* («косяк»). Мудрецы ввели постановление, обязывающее укреплять подобные футляры с отрывками «Шма», записанными на пергаменте, на всех дверях, ведущих в любое жилое помещение, независимо от того, выходят эти двери на улицу или для того, чтобы войти в них, нужно пройти через главный вход, на косяке которого закреплена *мезуза*. Кроме отрывка из «Шма» *мезуза* содержит также отрывок из Дварим, 11:13-20. Широко распространен обычай писать красивыми буквами на футляре, содержащем *мезузу*, имя Всевышнего «Шаддай». *Мезуза* является символом постоянной заботы Всевышнего о каждом еврейском доме, где соблюдаются законы Торы, придающие ему существенный элемент святости. Ряд комментариев раскрывает один из смыслов имени «Шаддай», представляя его как аббревиатуру: «шин» – *шомер* («хранящий»), «далет» – *дальтот* – («двери»), «йод» – Израэль («Израиля»). «Хранящий двери Израиля» – таково одно из свойств Творца, оберегающего Свой народ. Практически во всех без исключения еврейских общинах распространился обычай каждый раз при входе в дом прикасаться к *мезузе* и после этого целовать руку. Считается, что в этом случае на дом распространяется Божественная защита (но только при условии, что, прикасаясь к *мезузе*, человек не машинально производит привычное для него действие, а

вспоминает при этом о единстве Творца). *Мезуза* служит напоминанием для всех тех, кто входит в дом и выходит из него, что в нем живут люди, вся жизнь которых – утверждение принципов, записанных в «Шма», и их распространение во всем мире.

И. Абрахамс, говоря о важнейшем значении книги Дварим, подчеркивает, что фундаментальный принцип абсолютного монотеизма является ее основой. Из него вытекает принципиальная обязанность, распространяющаяся на каждого еврея, – любовь ко Всевышнему. Основная форма воплощения этой обязанности – изучение Торы, которое дополняется требованием придать любой мысли некоторое материальное выражение. Материальным выражением любви, проявляющейся через изучение Торы, становится заповедь, повелевающая навязать на руку слова «Шма» так, чтобы они оказались напротив сердца, как бы лежащими на нем. Иудаизм в подавляющем большинстве случаев связывает любое повеление, к каким бы высоким духовным сферам оно ни относилось, с конкретным действием, которое становится его непосредственным выражением.

**10. И будет: когда приведет тебя Господь, Б-г твой, на землю, которую клялся отцам твоим – Авраѓаму, Ицхаку и Яакову – дать тебе: города великие и добрые, которых ты не строил;**

**11. И дома, полные всяким добром, которых ты не наполнял; и колодцы высеченные, которых ты не высекал; виноградники и оливы, которых ты не насаждал; и ты будешь есть и насыщаться.**

**и колодцы высеченные** В Эрец-Исраэль в период дождей воду собирали в специально высеченных в камне колодцах и пользовались ею для питья, домашних нужд и орошения на протяжении всего лета, когда осадки не выпадают. Работа по высечению колодцев в скале была трудоемким процессом, требующим знания и умения. Подобные водосборники представляли собой особую ценность.

**12. Берегись, чтобы не забыл ты Господа, Который вывел тебя из земли Мицраима, из дома рабства.**

### **13. Господа, Б-га твоего, бойся и Ему служи, и (тогда) Именем Его клянись.**

**Бога, Всесильного твоего, бойся** Эта заповедь может рассматриваться как дополнение к Дварим, 6:5 («Люби Бога, Всесильного твоего...»). Сочетание любви и трепета пред Всевышним, выраженное в одном едином порыве, представляет собой наивысшую форму связи с Творцом, которая возникает в душе человека. «Трепет пред Всевышним действует как сила, удаляющая человека от дурных поступков и мыслей. Любовь ко Всевышнему проявляется как стремление человека построить свою жизнь в соответствии с Божественной Волей» (Талмуд). «В самом деле, трепет пред Всевышним – это самый первый аспект, который должен быть упомянут, когда мы начинаем говорить о религии» (Уэлч).

**и Ему служи** Молитвой (Сифри).

**и Его именем клянись** Это предложение не может рассматриваться как повеление произносить клятвы для того, чтобы лишний раз упомянуть имя Всевышнего. Оно не противоречит общему положению, передаваемому по традиции, что произнесение клятвы крайне нежелательно. Однако в том случае, когда возникает необходимость произнесения клятвы в ходе судебного процесса, Тора требует произнесения клятвенного заявления, содержащего имя Всевышнего, и одновременно запрещает клясться именем человека или божества. Сыны Израиля жили среди племен, которые постоянно обращались ко своим многочисленным божествам как с просьбами о помощи и спасении, так и с просьбами подтвердить истинность произнесенных ими слов. Постоянное упоминание имен божеств являлось для них свидетельством лояльности человека к тем идолам, которые считались покровителями данного племени, народа или государства. Поэтому простое, на первый взгляд, повеление Торы представляло собой для еврея, оказывавшегося в чужой для него среде, запрет, соблюдение которого требовало большого напряжения сил. Находясь среди людей, которые ждали от него проявления уважения к их покровителям, он должен был постоянно помнить, что для него допустимо только произнесение имени Всевышнего и только в случае крайней необходимости.

**14. Не ходите вслед за божествами чужими из божеств тех народов, которые вокруг вас.**

**народов, которые вокруг вас** Запрет идолопоклонства распространяется на любые божества, независимо от того, поклоняются ли им народы, проживающие по соседству, или племена, живущие на большом расстоянии. Тора стремится лишь подчеркнуть, что вероятность увлечения языческими культурами гораздо выше, если они распространены среди соседних народов (Раши).

**15. Ибо Б-г ревностный Господь, Б-г твой, в твоей среде; чтобы не вспылал гнев Господа, Б-га твоего, на тебя и не истребил бы тебя Он с лица земли.**

**[Бог]-ревнитель** См. комм. к Дварим, 4:24.

**и не уничтожил Он тебя** Как народ, сохраняющий независимость. **с лица земли** Изгнал из Страны Израиля.

**16. Не испытывайте Господа, Б-га вашего, как вы испытывали в Маса.**

**не искушайте** Не подвергайте проверке Его силу и готовность защитить вас (см. комм. к Шмот, 17:2). Это не только обращение ко всему народу, но и повеление, обращенное к каждому еврею конкретно. Тому, кто стремится исполнить заповеди Всевышнего, не следует проверять, получит он вознаграждение за какое-либо положительное действие или будет подвергнут наказанию, если совершит преступление.

**в Маса** См. Шмот, 17:7.

**17. Усердно соблюдайте заповеди Господа, Б-га вашего, и Его свидетельства, и Его законы, которые Он заповедал тебе.**

**18. И делай прямое и доброе в глазах Господа, чтобы хорошо было тебе и пришел ты и овладел доброй землей, которую клятвенно обещал Господь твоим отцам,**

**И поступай справедливо и хорошо в глазах Бога** Следует обратить внимание на то, что в этом предложении понятия добра и справедли-

вности разделены и даже в какой-то степени противопоставлены друг другу. Тора предупреждает, что одного лишь стремления поступать справедливо, т. е. в любой ситуации действовать в соответствии с постановлениями строгого закона, недостаточно. Если бы люди всегда и во всем придерживались буквы закона, они не обладали бы чувствительностью и отзывчивостью. Человек должен осознавать, что пути справедливости не могут быть раскрыты для него полностью. Он не может учесть всех обстоятельств. Существует Божественная справедливость, которая предполагает учет таких факторов, которые не могут быть известны каждому человеку. Поэтому обязанность любого еврея – уметь отступить в любой ситуации и не быть ярым приверженцем претворения в жизнь требований закона. «Человек обязан делать более того, что требует от него закон (*лифним мишурат гадин*)», – говорят мудрецы Талмуда. Они утверждают, что Иерусалим был разрушен, потому что в его судах выносили постановления в соответствии со всей строгостью закона, не учитывая требование Торы стремиться к *йошер* («прямоте»).

Два приведенных ниже примера позволяют понять, какие именно человеческие качества мудрецы Талмуда называли «прямотой». Однажды женщина спросила у одного из мудрецов, настоящей или поддельной является монета, которой ей хотели заплатить за товар. Мудрец заверил ее, что монета настоящая. На следующий день женщина подошла к нему и сообщила, что монета была фальшивой. Тогда мудрец взял у нее монету и взамен дал другую. По закону, он не был обязан поступить именно таким образом. Он сделал более того, что требует от него закон, и такой поступок рассматривается как правильный и хороший в глазах Всевышнего.

Раба, сын Бар Ханы, нанял горшечников, чтобы те перевезли ему кувшины с вином. Горшечники не умели перевозить бьющиеся сосуды и разбили все кувшины. В качестве компенсации за нанесенный ущерб Раба забрал у них верхние одежды. Горшечники обратились к Раву, который велел вернуть неудачливым перевозчикам их одежду. Получив назад свое имущество, горшечники начали жаловаться: «Мы бедные люди. Мы проработали целый день, устали и ничего не заработали». Рав решил, что они должны получить свою плату. Но Раба возразил и сказал, что действовал в соответствии с законом.



На это Рав ответил: В самом деле, то, что ты сделал, законно. Но в Торе написано: «Ты должен придерживаться пути праведности», т. е. действовать не только в соответствии со строгим законом, но и сообразовываясь с обстоятельствами. (Если бы Шекспир знал об этой обязанности поступать, принимая во внимание не только строгий закон, но и обстоятельства, он никогда не сделал бы своего героя Шейлока евреем.)

Раши предлагает следующее прочтение этого стиха: Следует учиться действовать не в соответствии со строгими предписаниями закона. Следует помнить об обязанности примириться и прийти к соглашению (*нишара*). Соглашение может быть достигнуто только в том случае, если каждая из спорящих сторон добровольно откажется от части своих требований, основанных на положениях закона. Решение суда может быть вынесено в пользу одной стороны, в то время как соглашение, достигнутое на основе взаимных уступок и отказа рассматривать дело в соответствии со строгим законом, чаще всего бывает приемлемым для обеих сторон. Часто стремление к справедливости разрушает отношения между людьми, а взаимные уступки и решение вопроса на основе общих соображений и с учетом всех обстоятельств восстанавливает дружеские отношения. Так исполняются слова пророка: «Вот дела, которые вам следует делать: говорите правду – каждый ближнему своему; по истине и по справедливости во имя мира судите во вратах ваших» (Захарья, 8:16).

## **19. Оттеснить всех врагов твоих пред тобою, как говорил Господь.**

как говорил Бог См. Шмот, 23:27.

## **20. Когда спросит тебя твой сын в будущем так: Что (значат) свидетельства и законы и правопорядки, которые заповедал Господь, Б-г наш, вам?**

в будущем Иврит: *махар*. Букв. «завтра».

**что это за свидетельства... и законы** Четыре раза Тора возвращается к обязанности ответить на вопрос ребенка, стремящегося постичь традицию отцов. В Торе содержатся ответы для всех людей, включая детей, независимо от их характера и способностей. Рассматриваемый

стих аналогичен Шмот, 13:14. Однако там вопрос начинается со слов *ма зот* («что это такое?»). Вне всякого сомнения, младший сын, задающий вопрос в этой главе, значительно старше, наблюдательнее и сообразительнее того ребенка, который обращается с вопросом к своим родителям в книге Шмот. Мудрецы Талмуда называли сына, задающего вопрос в книге Шмот, *там* («простак»), а сына, задающего вопрос в книге Дварим, – *хахам* («мудрый»).

## **21. То скажи сыну твоему: Рабами были мы у Паро в Мицраиме, и вывел нас Господь из Мицраима крепкой рукой.**

**рабами были мы у фараона в Египте** Эти слова были использованы нашими мудрецами в качестве начала ответа ребенку в Пасхальной Агаде. Пасхальный «седер» представляет собой классический методический образец еврейского образования: сами по себе элементы трапезы и действия, которые предписывает произвести закон, когда вся семья собирается за столом, превращаются в символы, обозначающие те или иные периоды истории и указывающие на нравственные законы. Достижения религиозной мысли и эмоциональный настрой прошлых поколений воспринимаются детским умом как горизонты будущих достижений. Один из моментов «седера» представляет собой яркий пример неразрывного слияния истории и религии: каждый человек должен посмотреть на себя так, как будто он сам вышел из Египта. Дух слияния поколений пронизывает весь праздник, и это заставляет ребенка сопереживать всему тому, что рассказано в Торе о рабстве, исходе, странствиях по пустыне и завоевании Святой земли. В процессе пасхального «седера» ребенок в зависимости от своих способностей и наклонностей представляет себя то одним из великих учителей Торы, то пришедшим в Храм, чтобы принести жертву, то пересекающим Иордан вместе с воинами Йеѓошуа.

## **22. И явил Господь знамения и чудеса великие и пагубные над Мицраимом, над Паро и над всем его домом, у нас на глазах.**

знамения См. комм. к Дварим, 4:34. «В своем ответе отец стремится донести до сознания сына, что могущество Всевышнего не знает границ и законы природы не являются препятствием для претворения плана Всевышнего» (Кениг).

**23. А нас Он вывел оттуда, чтобы привести нас, дать нам землю, которую Он клятвенно обещал нашим отцам.**

**24. И повелел нам Господь исполнять все эти законы, бояться Господа, Б-га нашего, чтобы на благо нам во все дни сохранять нам жизнь, как ныне.**

чтобы дать нам жизнь «Всевышний не закончил спасение еврейского народа освобождением из египетского рабства. Он продолжает процесс освобождения каждый день. Точно так же каждый день Он укрепляет в сынах Израиля дух истинной веры, который находит свое выражение в правильном соблюдении закона. Все это является залогом безопасности и процветания народа» (Драйвер).

**25. И праведностью будет нам то, что соблюдая, исполнять будем всю эту заповедь пред Господом, Б-гом нашим, как Он повелел нам.**

и в праведность зачтется нам Соблюдение заповедей требует от каждого еврея в отдельности и от всего народа в целом напряжения всех сил. Поэтому, если народ успешно справляется со своей задачей, считается, что он не только выполнил необходимое, но и проявил самоотверженность, характерную для праведников. Аналогичное употребление слова *цдака* встречается в Берейшит, 15:6: «И поверил он [Аврагам] Богу, а Он засчитал ему это в праведность».

## ШЕСТОЕ ЧТЕНИЕ

Затем Моше сказал евреям, что правильным ответом на то, что Всевышний открылся нам в Торе, будет соблюдение Его заповедей из любви.

Как полюбить Б-га  
**«И люби Господа, Б-га твоего, всем сердцем твоим»**  
**(Дварим, 6:5).**

Если человек любит Б-га, то ему не нужны для этого специальные предписания. Если же не любит, то приказание ничего не изменят. Поэтому и средневековый философ Ромбам (Маймонид), и основоположник хасидизма Бешт объясняли, что этот стих одновременно и заповедь, и обещание. Мы обязаны размышлять о единстве Творца, о котором говорится в предыдущем стихе: «Слушай, Израиль, Господь, Б-г наш, Господь один». Если мы серьезно задумаемся о смысле этих слов, то, как заверяет нас Тора, рана или поздно мы непременно полюбим Творца.

## УРОК 146

Где бы в Новом Завете ни говорилось об отношениях Иисуса и Бога, Иисус всегда – в подчиненном положении. Это видно и в том, что он сам себя рассматривает как посланника: «Кто принимает вас, принимает Меня, а кто принимает Меня, принимает Пославшего Меня» (Матфей 10:40, см. также Иоанн 5:36). Иисус признает субординацию и свою подчиненность Богу, утверждая, что Бог больше чем он (Иоанн 14:28). Он признает, что ничего не делает по собственной инициативе. Он говорит и делает только то, чему учил его Бог (Иоанн 8:28-29). И во всем он стремится исполнить не собственную волю, Но – волю Бога, посланником которого стал (Иоанн 5:30, 6:38).

Очевидно, что Иоанн не считает, что Иисус – Бог. Иисус – ниже Бога и должен исполнять Его волю. И эта идея соответствует концепции Филона о Логосе, как небесном существе, отличном от Бога. Так же как в учении Филона о Логосе, как посреднике между Богом и человечеством, Иисус Иоанна говорит: «А теперь ищите убить Меня, Человека, сказавшего вам истину, которую слышал от Бога» (Иоанн 8:40). Апостолам он раскрывает источник своего предполагаемого знания: «Я назвал вас друзьями, потому что сказал вам все, что слышал от Отца Моего» (Иоанн 15:15). Иисус Иоанна снова и снова говорит о себе как о посланнике Бога.

Иисус же возгласил и сказал: верующий в Меня не в Меня верует, но в Пославшего Меня. И видящий Меня, видит пославшего Меня... Ибо Я говорил не от Себя; но пославший Меня Отец, Он дал Мне заповедь, что сказать и что говорить. И Я знаю, что заповедь Его есть жизнь вечная. Итак, что Я говорю, говорю, как сказал Мне Отец (Иоанн 12:44-50).

Иисус Иоанна признает: «Раб не больше господина своего, и посланник не больше пославшего его» (Иоанн 13:16). Как Бог, отправляя в мир своего посланника – «больше» Иисуса, так Иисус – «больше» своих учеников, делая их посланниками: «Как послал Меня Отец, так и Я посылаю вас» (Иоанн 20:21). Посланник всегда обладает меньшим авторитетом, чем тот, кто отправляет его для вы-

полнения какой-либо миссии. Иисус Иоанна сам разрушает внутри концепции троицы всякую эквивалентность, всякое равенство с Богом. В стихе Иоанна (17:3) говорится: «Сия же есть жизнь вечная, да знают Тебя, единого истинного Бога, и посланного Тобою Иисуса Христа». Истинный Бог – выше, Он отделен от Иисуса и отличается от него.

Признавая, согласно Новому Завету, различия между Богом и Иисусом, христианские миссионеры, тем не менее, поддерживают ложную идею о том, что Бог и Иисус представляют собой две трети Троицы. Частично вина за это лежит на авторах Нового Завета, которые в описаниях Иисуса нередко пользуются терминами, в еврейской Библии соотнесенными с Богом. В результате возникает путаница: не всегда можно сразу понять, кто подразумевается в том или ином словесном пассаже – Бог или Иисус. Это и дает почву для развития веры в Троицу.

В принципе можно понять стремление авторов Нового Завета называть Иисуса именами Бога. В конце концов, они верят, что это ангельское существо, реализующее связь Бога с творением, наделено огромной силой. И поскольку эта сила, на их взгляд, пожалована Иисусу самим Богом, нет ничего противоестественного в том, чтобы нарекать его божественными именами, выражающими определенные черты божественной сути. Подчеркивая выношенную ими идею, что Бог контактирует с сотворенным Им миром исключительно через Своего «первенца», занимающего высокую, но подчиненную позицию, авторы Нового Завета полагают, что от Бога «не убудет», если Он поделится со своим представителем на земле некоторыми своими именами (Ефесеянам, 1:21; Филиппийцам, 2:9; Евреям, 1:4). Но из этого вовсе не следует, что Иисус и Бог – единая субстанция.

## УРОК 42 УБИЙСТВО

6. Запрещено любому человеку убивать того, кто заслуживает смертной казни в суде. И если кто-то убил человека до того, как тому был вынесен смертный приговор, то он сам считается убийцей и заслуживает смертной казни. Но после вынесения смертного приговора, хотя и запрещено убивать, но смертной казни не полагается. Но в случае, когда человеку полагался суд за убийство, даже неумышленное (по халатности) или, тем более, умышленное, то убивший его не получает наказания. Но если тот убил совершенно случайно, то он не считается убийцей, и убивший его сам наказывается смертной казнью.

**ДЕНЬ 307**  
**ПЯТНИЦА**

*Когда набожные слова не являются признаком религиозности*

Хасидский раввин, известный как Леовер, говорил своим ученикам: «Если человек обратился к вам за помощью, а вы ответили ему: «Б-г поможет», вы предательски поступили по отношению к Господу. Ибо надо понять, что Б-г послал вас, чтобы помочь нуждающемуся, а не для того, чтобы вы вновь отослали бедняка к Всемогущему».

В другой хасидской истории раввин учил своих учеников: «Всё творения Господа созданы с определенной целью». «Но какова в таком случае цель ереси?» – спросил один из учеников. «Ересь имеет свою ценность, – ответил рабби. – Если человек просит о помощи, вообрази, что Б-га нет и некому помочь нуждающемуся, только ты можешь спасти его».

Как становится ясно из слов раввинов, если человек отказывает просящему в помощи, говоря, что «Б-г поможет» или «Что ни делается, все к лучшему», он поступает не как истинно верующий. Как отметил Рабби Луис Якобс, «набожное смирение пред волей Господа является добродетелью. Но когда речь идет о страданиях ближнего твоего, не следует относиться к ним со стоическим спокойствием. Это вовсе не героический поступок».

Согласно еврейской этике, можно чувствовать себя еретиком, но действовать как религиозный человек.

Шаббат Шалом!



## 146.

**Соблюсти все законы**

Ученики спросили Магида из Злочова:

– В Талмуде читаем, что отец наш Авраам соблюдал все законы. Как он мог это делать, если законы не были ещё ему даны?

– Всё, что для этого нужно, – ответил цадик, – это любовь к Богу. Если вы собираетесь что-то сделать и считаете, что всё это может уменьшить вашу любовь к Богу, то знайте, что это грех. Если вы собираетесь что-то сделать и считаете, что это увеличит вашу любовь к нему, то знайте, что ваша воля совпадает с волей Бога. Именно так поступал Авраам.

## СУББОТА

## Глава 7

**1. Когда приведет тебя Господь, Б-г твой, на землю, куда ты идешь для овладения ею, и отбросит племена многие от лица твоего: хити, и гиргаши, и эмори, и кнаани, и перизи, и хиви, и йевуси, семь племен, которые больше и сильнее тебя.**

перед Всевышний приготовит тебе путь и очистит место твоего проживания от всякой скверны, изгнав народы, поклоняющиеся идолам. Перечисленные в этом предложении народы упоминаются также в Берейшит, 10:15-18, 15:19-21, в Шмот, 3:8,17, 13:5 и в других местах. Мидраш рассказывает о том, что гиргаши оставили Страну Кнаан прежде, чем сыны Израиля пересекли границы Святой земли.

**2. И даст их Господь, Б-г твой, пред тобою, и ты разобьешь их; то обреченными сделай их, не заключи с ними союза и не изъявляй милости к ним.**

то уничтожь их Иврит: *gaхарем тахарим*. Народы, оставшиеся на территории Страны Кнаан и не пожелавшие принять на себя законы, обязательные для сынов Ноаха, должны рассматриваться как херем, т. е. подлежащие полному уничтожению (см. комм. к Дварим, 20:18). **и не позволяй им жить [у тебя]** Если даже у сынов Израиля нет возможности изгнать идолопоклонников из Святой земли в кратчайший срок, они не должны давать им возможности закрепиться на земле – запрещено покупать у них что-либо или продавать, сдавать землю в аренду, нанимать на работу (см. комм. к Дварим, 4:19).

**3. И не родись с ними: дочери твоей не давай его сыну и его дочери не бери для сына твоего.**

и не родись с ними Еще праотцы предупреждали, что заключение брака с представителями ханаанских племен не может принести ничего хорошего (см. Берейшит, гл. 24 и 28). Моше также неоднократно предупреждал людей, чтобы они не роднились с соседними племенами (см. Шмот, 34:16). Уже после вступления в Кнаан Йеѓошуа еще

раз обращает внимание на опасность нарушения запрета заключать браки с иноплеменниками (Йеѓошуа, 23:12). В наше время, несмотря на то, что изменились условия жизни и взаимоотношений между народами, запрет заключать браки с иноплеменниками не утратил своей актуальности. Лишь благодаря тому, что евреи, соблюдающие закон Торы, на протяжении долгой истории независимо от тех условий, в которых они оказывались, строго соблюдали этот закон, еврейский народ и сегодня продолжает свое существование. «Каждый еврей должен чувствовать себя связанным определенным обязательством в отношении заключения брака, несмотря на то, что это может повлечь за собой необходимость пожертвовать личными эмоциями. Каждый еврей, который заключает брак вне еврейского народа, должен знать, что он подталкивает свою нацию к окончательному разрушению» (М. Джозеф).

#### **4. Ибо отвратит сына твоего от (следования) за Мною, и будут служить они божествам чужим; и воспылет гнев Господа на вас, и истребит Он тебя немедля.**

**ибо отвратит это** Речь идет о тех случаях, когда нееврей женится на дочери еврея.

**сына твоего** Талмуд объясняет, что это предложение Торы четко указывает на то, что ребенок, рожденный еврейской матерью, считается евреем. Логично предположить, что слова «сына твоего» подразумевают внука, т. е. ребенка, рожденного дочерью, заключившей брак с неевреем. Поскольку он назван «сын твой», следует считать, что он принадлежит к еврейскому народу. Таким образом, выводится общее правило: ребенок принадлежит еврейскому народу, если его мать – еврейка.

#### **5. Но так поступите с ними: их жертвенники раздробите и их камни памятные разбейте, и их деревья кумирные срубите, а изваяния их сожгите в огне.**

**столбы их** Символические изображения божества солнца.

**священные деревья их** Деревья, посаженные специально для того, чтобы поклоняться им (Дварим, 16:21). Или укрепленные в земле шести (Мелахим II, 17:10), представляющие собой условный знак,

с помощью которого язычники отмечали место поклонения богине плодородия Астарте.

**6. Ибо народ святой ты Господу, Б-гу твоему; тебя избрал Господь, Б-г твой, чтобы (ты) был Ему народом (Его) достояния из всех народов, которые на земле.**

**ибо народ святой ты** См. Шмот, 19:6. Между Всевышним и еврейским народом заключен нерушимый союз. Будучи избранным народом, сыны Израиля ни в коем случае не могут быть связаны с чуждыми культурами и обычаями. Святой народ должен всегда оставаться отделенным от окружающих его племен и наций, которые в той или иной степени пропитаны идеями язычества и поклоняются чужим богам.

**чтобы ты был Ему народом** См. комм. к Шмот, 19:5. «Особые свойства выделили сынов Израиля и сделали их избранным народом. Однако это не значит, что все остальные народы имеют лишь второстепенное значение. Универсальность идеи Бога Израиля сама по себе является достаточно сильным опровержением подобного предположения. Каждая нация должна обладать определенным самосознанием, чтобы быть способной выполнить свою особую миссию. Самосознание еврейского народа основывается на памяти о том времени, когда сыны Израиля были рабами в Египте и, будучи избавлены от египтян, осознали, что они призваны служить Всевышнему. Это самое благородное предназначение, которое только может достаться человеку, – быть слугой Всевышнего, выполняющим порученную работу, которая имеет значение для всего человечества» (Гюдеманн).

**7. Не потому, что вы многочисленнее всех народов, возжелал Господь вас и избрал вас, ибо вы числом меньше всех народов;**

**возжелал вас Бог** Иврит: *хашак*. Глаголы, образованные от этого корня, означают слепую необъяснимую, с точки зрения разума, любовь. «Любовь Всевышнего к народу Израиля похожа на такое чувство (*хешек*). Не следует искать рациональных объяснений, почему Всевышний заключил союз именно с еврейским народом» (Альбо).

**ведь вы малочисленнее всех народов** Вы являетесь лишь незначительной частью всего человечества. Израиль – малочисленная нация. Однако, несмотря на свою малочисленность, он был избран претворить в жизнь планы, имеющие значение для всего мира и всех времен. «Все великие достижения были совершены небольшими нациями» (Дизраэли). «Всевышний избрал небольшие нации в качестве сосудов, в которых Он приносит вино из отборного винограда человечеству, поддерживая его жизненные силы, радуя сердца людей, расширяя спектр видения, зарождая и поддерживая веру» (Ллойд Джордж).

**8. Но из любви Господа к вам и потому, что хранит Он клятву, которой клялся вашим отцам, вывел Господь вас крепкой рукой, и освободил Он тебя из дома рабства, из рук Паро, царя Мицраима.**

**9. И знай, что Господь, Б-г твой, есть Б-г, Б-г верный, хранящий завет и милость для любящих Его и для соблюдающих Его заповеди, на тысячу поколений;**

знай же «Это предложение призывает ознакомиться с фактом существования Всевышнего не только с помощью рассказов или воспоминаний, необходимо довести знание о раскрытии Божественного Присутствия до чувственного восприятия. Человек, который ощущает раскрытие Божественного Присутствия, всегда преисполнен живых реакций: иногда это стыд, иногда любовь, иногда трепет или осознание ответственности. Ощущение Божественного Присутствия не позволит человеку очерстветь, заставит его реагировать на происходящее, сопереживать ближним, сделает готовым прийти на помощь брату своему» (Дж. А. Смит).

**хранящий союз и милость** Имеется в виду то обещание, которое Всевышний дал праотцам.

**на тысячу поколений** Тора часто пользуется большими числами не для того, чтобы точно указать продолжительность отрезка времени, размеры или количество, а для того, чтобы избежать использования таких слов, как бесконечность, неограниченность, беспредельная длительность (Ибн Эзра). «Тот, кто любит Всевышнего, становится

своеобразным центром, способным воздействовать на тысячи людей, попадающих в поле его влияния – он распространяет Божественное благословение, дарованное ему» (Драйвер).

**10. И воздающий Своим ненавистникам: ему в лицо, чтобы погубить его. Не замедлит ненавидящему Его, в лицо ему, воздаст ему.**

**не замедлит** Иврит: *эль панав*. Букв. «перед лицом Его». Имеется в виду моментальное действие: наказание, которое приходит раньше, чем преступник успевает сдвинуться с места.

**11. И соблюдай заповедь, и законы и правопорядки, которые заповедую тебе: сегодня исполнять их.**

## СЕДЬМОЕ ЧТЕНИЕ

После этого Моше призвал евреев в любых обстоятельства хранить верность Всевышнему, даже если это вызовет сопротивление более могущественных и многочисленных народов.

Сила, подобная атомной энергии  
**«Ибо вы малочисленнее всех народов» (Дварим, 7:7).**

Евреи практически всегда были меньшинством. И всегда вызывало недоумение то, каким же образом мы можем исполнить свою Б-жественную миссию? Даже если мы выживем, как ничтожное меньшинство повлияет на большинство? Наша численность сокращается из-за войн и ассимиляции, а современная жизнь оставляет все меньше времени для духовных поисков.

Однако, с тех пор как ученые научились использовать атомную энергию, мир понял, что могущество далеко не всегда зависит от размеров. Даже в микроскопических частицах дремлют гигантские силы. Ведь основной процесс, используемый для получения атомной энергии, - расщепление атомного ядра, распадающегося на мельчайшие частицы.

Нас, евреев, это должно научить тому, что для освобождения скрытого потенциала нужно «расщепить» собственное эго, чтобы дать проявиться своей внутренней Б-жественной сущности. Чем лучше мы овладеем этой «духовной технологией», тем меньше нас будет смущать, что мы лишь незначительное меньшинство или что у нас слишком мало времени и сил на духовные поиски. Ибо внутри каждого из нас спят силы, способные изменить к лучшему всю Вселенную.

## УРОК 147

Неверно какое-то особое значение придавать использованию этих имен, хотя бы потому, что во многих случаях неясно, о ком речь: о Боге или – Иисусе. Титулы – «Господь» и «Спаситель» порой употребляются по отношению к ним обоим, а выражения – «Царь царей и Господь господствующих» (Откровение, 19:16) и «Альфа и Омега» (Откровение, 22:13), к Иисусу никогда не относятся. Но в любом случае это не доказывает равенство Иисуса и Бога. Важно не употребление имен, но – неизменная подчиненность в Новом Завете, Иисуса – Богу. Не принимать во внимание этот очевидный факт нельзя.

Только изучив отношение Иисуса к Богу по всему Новому Завету, мы можем определить природу и роль Логоса в восприятии ранних христиан. Нет сомнения, что Новый Завет обнаруживает влияние идей Филона, у которого он заимствовал концепцию Логоса. Число параллелей в учении Филона и Новом Завете так велико, что не может быть случайностью. По сути, Логос Филона – это самый совершенный образ Бога. Главный ангел, который действует как посредник между абсолютно совершенным и благим Богом и от природы несовершенным материальным миром. В Новом Завете встречаются прямые заимствования у Филона – «первороденный Сын Бога», «образ Бога», «связующий первосвященник». Однако в наибольшей полноте учение Филона о Логосе выражено в Евангелии от Иоанна. Эта книга написана человеком, который находился под глубоким влиянием идей Филона. Это особенно очевидно в первой главе Евангелия. Иоанн, модифицировав филоновское описание, представляет Логос как особую божественную сущность, которая «стала плотью», и идентифицирует эту сущность с Иисусом. Задача Иоанна – доказать грекам, что Мессия, Христос, «единственный уроденный Сын Бога», что он, как посредник, существовал с начала творения и что божественный Логос стал плотью в Иисусе.

У Иоанна (1:1) ясно заявлена природа Логоса (Слова): «В начале было Слово (*хо логос*) и Слово было у Бога (*тон теон* – другая форма *хо теос*)», и Слово было Бог (*теос*)». По-гречески это звучит так: *Эн архе эн хо логос, кай хо логос эн прос тон теон, кай теос эн хо логос*. Заканчивается предложение ключевым высказыванием – *кай*



*теос эн хо логос* – «и слово было Богом». Здесь слово *теос* (бог) написано без определенного артикля. По контрасту с первым упоминанием этого имени – *тон теон*, accusative формой *хо теос* (Бог), где перед существительным *теос* стоит определенный артикль *хо*.

В этом стихе говорится о Боге и Логосе, а не о трех существах. Когда Иоанн (1:1) называет Слово «богом», нет никаких оснований считать его вторым лицом Троицы. Это очевидно из написанного на греческом языке текста, где определенный артикль стоит перед первым упоминанием Бога, но перед вторым упоминанием – опущен. Наличие определенного артикля перед словом указывает на его индивидуальность, уникальность, тогда как отсутствие артикля свидетельствует лишь о том, что объект наделен качеством, которое может проявляться и в другом объекте.

В Новом Завете определенный артикль стоит перед существительным *теос*, когда оно означает единственного Бога. А отсутствие артикля в первой фразе Иоанна перед вторым упоминанием *теос*, никак не увязывается идеей существования триединого бога. Наоборот, *теос* становится определением природы Слова\*. Поэтому некоторые переводят заключительные слова стиха Иоанна (1:1) так: «слово было божеством (*deity*)» или «было божественным (*divine*)».

---

\* Максимилиан Зервик, Библейский греческий.

## УРОК 42 УБИЙСТВО

7. Запрещено кончать жизнь самоубийством и совершивший это понесет наказание в небесном суде. И запрещено это делать даже в случае, когда человек страдает от боли, физической или душевной. Однако в случае, когда человек может попасть в плен и опасается того, что его будут пытаться, то разрешено ему покончить самоубийством. И в таком случае можно не только самому наложить на себя руки, но и попросить другого сделать это. И это можно сделать не только из страха перед физическими страданиями, но также для того, чтобы избежать тяжелого греха, например изнасилования.

**ДЕНЬ 308**  
**ШАББАТ**

Во время Шаббата повторите материал предыдущих шести дней и обсудите за субботним столом некоторые из изученных текстов.

День 302. Научитесь говорить: «Мне нужно».

День 303. Когда необходимо сохранять конфиденциальность, оказывая помощь.

День 304. Когда запрещено молчать.

День 305. Если вы узнали, что один человек намеревается обидеть другого.

День 306. «Вы не столь хороши, как вам кажется, а мир не так плох, как вы о нем думаете».

День 307. Когда набожные слова не являются признаком религиозности.

Шаббат Шалом!

## 147.

**Совершенное покаяние**

Магид из Межирича размышлял над стихом из Торы: «тшува ад Адонай Элохеа» («обратишься с покаянием до Господа Бога твоего»).

– Что за странная формулировка? – задался вопросом Магид. – Не следовало ли сказать: обратишься с покаянием к Адонай Элохеа, Господу Богу твоему? Почему же тут стоит предлог «до»? И почему Тора говорит Адонай Элохеа (имя, в котором объединены два различных представления о Боге), когда одного имени было бы достаточно?

Подумав, маггид сказал себе:

– Чтобы ответить на первый вопрос, нужно получить ответ на второй. Что означает Адонай?

– Адонай – это четырехбуквенное Имя Бога, как абсолютно трансцендентного Существа, – отозвался на это стоявший рядом ученик.

– А что означает слово Элохеа?

– Это Элохим – Имя Бога как абсолютно имманентного существа.

– А что такое тшува?

– Тшува есть процесс возвращения к Нему посредством признания своих ошибок и затем их исправления.

– Стало быть, – попытожил Магид, – нужно пребывать в тшува до тех пор, пока не увидишь проявление Адонай как Элохим. Иными словами, пока не узришь, что единичное и множественное – всего лишь разные аспекты Одного и Единственного.

## УРОКИ ЖИЗНИ

В создании этой книги принимали участие:

Йшайя Гиссер  
Довид Альтман  
Йосеф Гафт  
Сергей Казимиров  
Леа Мец

Составитель - Дов-Бер Байтман

По всем интересующим Вас вопросам,  
комментариям и предложениям, просьба обращаться  
**[federation.monoteism@gmail.com](mailto:federation.monoteism@gmail.com)**

Хотим поблагодарить тех, кто внес свой вклад в то чтобы  
этот еженедельник мог быть выпущен в свет.